

11 1700
05.11

5990n

قُلْنَا لَا تَخَفُ إِنَّا كُنَّا أَهْلُ الْأَعْلَىٰ وَالْقَرَىٰ
مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاجِدًا وَلَا
يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ اتَىٰ فَا لِقَىٰ السَّحَرَةَ سُبْحًا قَالُوا مَا يَتَّبِعُونَ هَؤُلَاءِ
وَمُؤْمِنِينَ



شرف ارف جا به بنای علی الخانی فیض بخش : یا فاضل ان مرجع الانام بنام به حب
محمد اعظم علیان بهادرام اقبال تعلیق دار یوگانون ضلع فیض آباد سکنه نور شفا
مطبع اشباح حسن اهتدای کتب و مطبوعات مسیحیة و اسلامیة رضوی
دکنی اثنا عشر

فہرست کتاب آیۃ آخری جواب حصہ دوم آیات بتیات

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۴۰	ملا عبد اللہ کا بابت گفتگو اور اقرار کرنا خلیفہ اول کا کہ بعد وفات رسول خدا اؤں کا وہ دل نہ رہا جو زمانہ رسول خدا میں تھا۔	۵	جواب بحث نکاح حضرت ائمہ کلمتوم علیہ السلام جسکے ضمن میں مطاعن غصب حضرت فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے بابت جو صاحب تحفہ نے لکھا ہے اوسکی رکاکت کی توضیح۔
۴۲	فقیرہ مجالس المؤمنین اما انکے تکفیر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نسبت نمودہ است سخنے است بے اصل کی تشریح و نقل عبارت مجالس المؤمنین	۱۱	شیعہ علی ابن ابیطالب عام صحابی کا فریاد منافق نہیں کہتے۔
۵۲	معدرت از جانب جناب غفران دربارہ مساوی ہونے فسق تکفیر و حضرت عائشہ کے بابت گفتگو ثبوت تلبیس صاحب تحفہ و قائل ہونا قاضی نور احمد شوشتری کا دربار ملاست بعض وتردید اسکی کہ آیا تبرا و نیز از اعداء دین واجب لما نور احمد علیہ الرحمۃ کا خود قول نہیں ہے۔	۱۵	جن صحابہ کو سب سے الزام دیتے ہیں وہ حق بجانب ہے اور تردید اصحابی کا النجوم۔
		۱۹	امثال عمر ابن سعد و عبد اللہ بن ابی و مالک بن نویرہ اور توضیح اسکی کہ معاویہ کو کہی اہل سنت خاطر کی کہتے ہیں کہی مدوح۔
		۳۱	آیات فضائل صحابہ سے اون صحابہ جسکی نسبت شیعہ مطاعن قائم کرتے ہیں خارج ہونا۔
	جناب غفران مآب کی تحریر کا	۳۵	اعمال بالنیات کی بحث۔

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۹۶	اہلسنت کی نزدیک بعض معنی اسلام دنیا میں مسلمان ہیں اور عقیدے میں حکم کفار میں شامل ہیں حرمت شراب کی خلیفہ ثانی شکل ۱۰۴ سے گو قائل تو ہوئے مگر مرنے وقت بھی وہی نصیب ہوئے۔ بعض مسائل شرح وقایہ ۱۰۶ اختلاف درمیان مجتہدین ۱۰۸ نذیب شیعہ میں مخصوص نہیں ہے پیغمبر خدا و حضرت عمر میں اختلاف تھا و جناب امیر علیہ السلام میں و دیگر صحابہ میں تھا۔ توضیح اسکی کہ صحابہ جو آخر کو ۱۱۲ فاسق و منافق قرار پائے ہیں اول کو جناب رسول خدا صلعم نے کیون اپنی صحبت سے دوزخ کیا جنگ بدر کی کیفیت حملہ ۱۲۱ حیدری سے حقیقت حملہ حیدر و فضائل جناب امیر از حملہ حیدری بحث اسکی کہ فضائل جناب ۱۵۰	۴۲	مطلب در بارہ جسم اور مکان ہونے باری تعالیٰ عز اسمہ و صاحب تحفہ کی تحریر سے استنباط مکانیت و حق تعالیٰ۔ توضیح اسکی کہ ذوالفقار صرف بارہویں باب تحفہ اثنا عشری کا جواب ہے فاسق اور کافر ایک حکم کی سند ۴۴ ایہ قرآن مجید سے۔ صاحب تحفہ نے معنی فاسق کے ۴۸ بحوالہ قرآن مجید ثنائی شیخین کو فرما قرار دئے ہیں مگر ثنائی حضرت عثمان و جناب امیر سر کچہ الزام نہیں دیا لا یُکَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا کی تفسیر مراد و داخل ہونا اعتقاد امامت کا روز ازل سے بحوالہ آیہ بیثاق و جناب رسول خدا کا جو استفسار خلیفہ اول یہ فرمایا کہ تم ویسے ہی میری اصحاب ہو جیسے جو دنیا سے گزر گئے۔ اصول دین اور اصول ایمان کی بحث ۹۵

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۲۰۹	سب پر یکسان ہے آیہ السابقون سے حضرت خلفائے ثلاثہ کا خروج حدیث منبر کے بابت صاحب تحفہ کی گفتگو اور اسکی حقیقت وعدم وقعت اسکی کہ جناب امیر علیہ السلام صرف نسوان پر خلیفہ ہوئے تھے	۱۵۲	امیر علیہ السلام کی تاویلات بعیدہ سے اہلسنت ضعیف یا نگمہ کرتے ہیں خلاف اس کے مطاعن خلفائے ثلاثہ کی تاویل کرکے سے اوٹھاتی ہیں وفضائل جناب امیر علیہ السلام کا بیان کتب اہلسنت میں بکثرت ہونا خوارج اگر بپائی ہو سکتے ہیں تو اہلسنت کے -
۲۱۹	علت نامہ و ناقصہ و تشبہات کی مثال	۱۵۶	اعملوا ما شئتم فقد غفرتم لکھو بحث
۲۴۵	پھر آیہ السابقون یا ہجرت جبشہ کی بحث	۱۷۲	جو بڑے بڑے وفادار کہی ہوتے ہیں وہ ہی ہو فادار غدار ہو جاتے ہیں مگر البتہ رحمت الہی برحق ہے مگر یہ عہدی کر نیوالے داخل عہد ہیں بحکم الہی -
۲۵۴	آیت وغیرہ و فضائل صرف بحق مومنین ہیں و مثال پسر نوح و حضرت فاطمہ و جناب امیر علیہ السلام کے استغاثہ نہتے والے بھی ویسے ہی تھے	۱۸۱	کوفی و مکی و اہل مدینہ کے فعال کا مقابلہ -
	جیسے جناب سید الشہداء علیہ السلام کے استغاثہ نہتے والے تھے -	۱۹۳	سورہ منافقون کا وعید شہری و بری و بھری پر بلا امتیاز رنگ
	غزاداری جناب سیال شہدا		

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۲۸۶	تقیہ اہلسنت میں خود جائز ہے -	۲۶۶	علیہ السلام کے منع کرنیکی علت جو منجانب اہلسنت ہوتی ہے
۲۹۱	بد اکی بحث -		وجائز کرنا مرثیہ خوانی شاہ عبدالغنی
۳۰۳	تقریر جو بالا جمال سارے رسالہ ۳۰۳ کا جواب ہے	۲۷۷	وجہ عدم منازعت جناب امیر علیہ السلام بابت خلافت خلافت جناب سید الشہداء علیہ السلام

ت م ت



قُلْنَا لَا تَخَفُ إِنَّا كُنَّا أَهْلَ الْوَقْتِ
 مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا نَحْنُ مُخْرَجُونَ
 لَكَ الشَّجَرِ حَيْثُ أَنْ قَالُوا الْمُنَارِيبُ هَرُونَ
 مُوسَى وَأَصْحَابُ الْبَيْتِ إِلَى الْجَنَّةِ لَمَّا نَسُوا مَا كَانُوا فِيهَا يَخْتَفُونَ

آية اخرى

بنابر جوابی حصه دوم آیات بینات و تعویذ و غیره شیعه و سنی و اهل توحید و اهل ایمان
 جناب فیض آب و دوار المناقب المفاخر منہ اندام الکرام و الماشائیر عالیشان
 رفیع الکان ماجد محمد عظم علیان صاحب تعلقہ دار دیوگانوں ضلع فیض آباد مقام
 المکتبہ محلہ فراش خانہ وزیر گنج بتاریخ نسبت و رسوم ماہیتہ الثانی سلسلہ التوحید
 و بر طبع اثنا عشر شیخ حسن اہتمام کتبرین فہما کیا می مؤمنین عابد علی اہل حق

١٩٦٣

٥٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعَثَ الرَّسُولَ، وَنَصَبَ هَذَا آخِرَ السَّبِيلِ، تَتَوَيَّعُ صَبِيحَةَ
 الْحَالَاتِ قُوَّةً فِي عَزَائِمِ النِّيَّاتِ لَا يَخَافُونَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّيْمٍ فَجَرَسَ
 عَلَيْهِمْ فِي سَبِيلِهِ مَا جَرَى، وَالصَّلَاةُ عَلَى خَاتِمِ أَنْبِيَائِهِ مُحَمَّدٍ خَيْرُ الْوَرَمِ
 وَسَيِّدِ الْأَوْصِيَاءِ وَخَلِيفَتِهِ بِكَ فَضْلٍ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ، كَأَسْرَى الْأَهْلِ
 وَمُلْقِيهَا عَلَى الثَّرَى وَإِلَيْهِ الْأَطْيَابِ، الَّذِينَ أَرَادْنَا اللَّهُ بِهِمْ آيَاتِهِ الْكُبْرَى
 وَاشْتَهَرَصِيئَتْ هَذَا أَيْتِهِمْ، وَفَضَائِلِهِمْ فِي سُكَّانِ الْبُلْدَانِ وَالْقُرَى
 وَاسْتَيْقَنْتَهَا أَنْفُسُهُمْ وَإِنْ جَحَدَ الْجَاهِدُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَقَدْ خَابَ
 مَنْ أَقْرَى وَالنَّشَاءُ الشَّامُ عَلَى شَيْعَتِهِمْ الْكِرَامِ الَّذِينَ آتَيْنَا عَنْ دِينِ اللَّهِ
 الْأَسْلَامَ مَكَائِدَ الدِّثَامِ فَهُمْ قَوْمٌ أَعْنَى بِهِمْ اللَّهُ لِكُثْرِ سُورَةٍ صَمِيئَةٍ
 وَتَابِعِيهِمَا الَّذِينَ ارْتَدَّ وَأَعْنَى دِينَهُ فَضَمُّوا أَيْدِيَهُمْ عَلَى قَوَائِمِهِمْ سُبُحَانَهُ
 وَصَوَائِدِهِمْ أَفْلا مِنْهُمْ فَخَرَجَتْ بَيْضَاءُ مِنْ عَيْنِ سُوءِ آيَةٍ أَخْرَجَتْ، فَجَاهِدُوا
 الْجَحْدَةَ وَجَعَلُوا لِسَانَهُمْ هَبَاءً مَنْشُورًا كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكَورًا فَوَقَعَ
 الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، وَفِي الْأَخْبَارِ مَحْزُونٌ، وَهَذَا

بجزاء مَنِ اجْتَنَبَ سِوَمَا دَسْرَى مَرَجِبِهِ جَمِيعِ حَمْدٍ ثَابِتٍ بَيْنِ اَوْسٍ بِرُودِ دُكَارِ كَلِّ لَحْظَةٍ
 بِسِجَا بِنِمْهَرُونَ كَوَا وِرْقَا ئُمْ كِيَا دَكْهَلَانِيَا لُونِ كُو بِهَرْتَرِينِ رَاهُونِ كَلِّ پُے دِرْپَلِے يَكَلِے
 بَا دِیْگِرِے مَدِّ حَالِيَكِهْ حَالَتِيْنِ اَوْنَكِي ظَاهِرِيْنِ ضَعِيفِ تَهِيْنِ اَوْرَنْتُونِ اَوْرَارَادُونِ يِنِ
 اِپْسِنِ قَوِي تَهُو كَسِي مَلَامَتِ كَرْنِيَا لِي كِي مَلَامَتِ كَارَاهِ خُدَا يِنِ خَوْفِ نَكْرَتِے تَهُو پَرِگَزَرِيْنِ
 اَوْنِپَرِصِيْبَتِيْنِ جُو گَزَرِيْنِ اَوْر دُرُودِ اَوْر صَلَوَاتِ هُوَا دِرْ خَاتَمِ النَّبِيِيْنِ مُحَمَّدِ مِصْطَفٰى صَلَواتُ اللّٰهِ
 عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَمَ كِي جُو اَفْضَلُ خَلْقِ تَهِيْنِ اَوْر سَرْدَارِ اَوْلِيَا وَخَلِيفَةُ بِلَا فِصْلِ اَوْسِ جَنَابِ كَلِّ عَلِيِّ ابْنِ
 اَبِي طَالِبِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِي تُوڑْنِے وَلِے يِنِ بَتُونِ كِي اَوْر پَسِيْنَكْنِے وَلِيْمِيْنِ اَوْنَكِي رَوْنِے زَمِيْنِ پَرِ
 اَوْر صَلَوَاتِ هُوَا اَوْسِ جَنَابِ كِي آلِ پَاكِ پَرِ كِي اَوْنَكِي سَبَبِ سَهْ حَقِّقًا لِنِے هَكُو آيَاتِ عَظْمِ اِپْسِي
 دَكْهَلَانِيْنِ اَوْر سَهْلَا آوَارِ دَهَا يَتِ اَوْر فَضَالِ كَا اَوْنِ حَضْرَاتِ كِي سَاكِنَانِ هَر شَهَرِ وَ قَرْيَةٍ يِنِ
 اَوْر يَتِيْمِيْنِ كِيَا اَوْنِ فَضَالِ اَوْنَكِي نَفْسُونِ لِنِے اَكْرَجِيْ مَنَكْرِيْنِ لِنِے لِيْنِے زَبَانِ سَهْ اَوْنَا اَنكَا رَكِيَا
 اَوْر بِالْحَقِيقِ كِي تَهِيْدِ سَتِ اَوْر نَا اَمِيْدِ هُوَا دِيْ شَخْصِے اَقْرَابِ دَارِي كِي اَوْر شَنَا اَوْر صَفْتِ
 مَخْصُوصِ هِيْ اَوْسِ جَنَابِ كِي شِيْعُونِ كَلِّ لِنِے كِي بِيْزَرِگِ يِنِ اَوْر مَرْفَعِ كَرْتِے يِنِ دِيْنِ اِسْلَامِ
 سَهْ كِيْدِ وَا نَكُو اَوْنِ جُو بَدَا دُكَا رَهِيْنِ پَرِ شِيْعَا يِيْے گِرُو دِهِيْنِ كِي لَا يَا هُوَا نَكُو اَوْر پِيْدَا كِيَا هُوَا
 تُوڑْنِے شَدَتِ نَا اَضَافِيْ اَوْر تَعَصُّبِ دُونُونِ بَتُونِ قَرِيْشِ كِي اَوْر اَوْنَكِي تَابِعِيْنِ كِي جُو پَرِ
 دِيْنِ خُدَا سَهْ پَسِ مَلَا يَا اَوْنَهُونِ لِنِے حَا تَهُو نَكُو اِپْرِ بَقِصَهْ پَرِ سَيْفِ اَوْر تِيْجِ قَلَمِ كَلِّ پَسِ نَكَلِ وَا
 دِرْ حَالِيَكِهْ رُوشَنِ اَوْر صَافِ تَهِيْنِ كِي سِيْطَرِ حِ بَرَا ئِيْ كَا شَا سَهْ نَهْ تَهَا اَوْر پَرِ اَيَّتِ اَخْرِيْ يَمِيْنِ
 دُو سَرِيْ تَهِيْ پَسِ جِهَادِ كِيَا اَوْنَهُونِ لِنِے مَنَكْرِيْنِ سَهْ اَوْر مَنَكْرِيْنِ كُو تَارِ وِپُوْدِ كُو شَلْ خِيَا رَكِي كِي هُوَا
 يِنِ بَرِ بَا دِجَا وَا كَرِيْسَتِ وَا يُوْدِ كَرِ دِيَا گُو يَا كِي اَوْنَا دِجُو دِهِيْ نَهْ تَهَا پَسِ اَمْرِ قِ ظَاهِرِ هُوَا اَوْر عَمَلِ اَوْنَا
 اَطْلِ هُوَا اَوْر اَخْرَتِ يِنِ ذَلَّتِ وَ خَوَارِيْ اَوْنَا دِ اَطْلِ هُوَا گِي اَوْر يِيْ جِسْرَا هِيْ اَوْسَكِي حَوَا رَتِ كَرِے
 لَمَّا اَوْر رَسُوْلِ پَرِ اَوْر دِرْ يَافَتِ نَكْرِے حَقِيْقَتِ حَالِ كُو اِيْجَا بَعْدِ يِهَلِيَكِي سَا لِ مَخْطَرِ وَ خَوْفِ
 سَمِيْنِ تَهِيْجِ دِيْنَارِ وَا نَكِي لِيْے سَا ظَرِهْ اَيَاتِ مِيْنَاتِ اَوْر اَيَّتِ اَخْرِيْ كَا لَكْهَا جَا تَا هِيْ مَوْئِيْنِ كُو

یاد ہو گا کہ جناب نواب نامہ عالی وقار محسن الملک حیدر آباد سید محمد زیدی علیہ الصلوٰۃ و السلام صاحب بہادر
 منیر نواز جنگ نے مذہب امامیہ اثنا عشریہ کی سرکاریں استعفا داخل کر کے صرف مذہب چار یا
 ہی اختیار نہیں فرمایا بلکہ دلدادگان اہلبیت اطہار سے سخت بیزار ہو کر ایک کتاب موسومہ آیات
 بیّنات ارقام فرمائی ہی اور گواہین کوئی نئی بات اپنے حدت ذہن اور شدت زکا سے نہیں
 کی اور صرف اپنے اسلاف کی کہی ہوئی باتوں کو ایسے ڈھنگ سے اردوین لکھا ہے کہ کچھ کچھ
 قصائی دھینے اچھی طرح سمجھ لیں اور ان کے خیالات اسپر حجب کہ مدعیان دوستی اہلبیت اطہار
 رسول مختار کا مذہب عجیب اور ملت غریب ہے کہ تمامی صحابہ کبار سے چاہے وہ مہاجر ہوں
 یا انصار بغض شدہ رکھتے ہیں اور ان کے سعی و کوشش جو ترویج دین میں ہوئی سب کو ضایع و برباد
 کر کے ان کے حسن کردار سے بیزار ہیں اور صرف دو چار صحابہ کو اچھا شمار کرتے ہیں اور اوپر دھن
 میں جا بجا مؤمنین کو مخاطب کر کے جناب غفران باب کی کتاب ذوالفقار کے فقرات کی نقل
 کر کے باور کرانا چاہا ہے کہ جناب مدوح نے قاضی نور اللہ شوشتری و محقق طوسی کے خلاف
 جو مخالفان جناب امیر المؤمنین یعسوب الدین علی بن ابی طالب کے مخالفوں کو فاسق جا
 تھے غلط صفت کفار میں داخل کیا ہے اور ان کا یہ اصرار کہ خلفائے نامدار اہلبیت اطہار کے
 خلاف تھے غلط و ناروا ہے اور زیادہ غیظ و غضب سے خیال محال گیر و دار کا کر کے جا بجا
 تحریف فرمایا ہے کہ آیا تشیع اپنے علماء کے جھوٹے ہونیکا اقرار کریں ورنہ سرکار تشیع میں غلطی
 داخل کر کے سنی بن جاوین گو جو کچھ مصطفیٰ نے بطور خود سمجھا ہو وہ بیکار ہے اور شبہ نہیں
 کہ کھونا بھرا ہوا بازار میں پھینا جاتا ہے اور چاہتا ہے پر کیسا ہی ملتے کیا جائے مگر
 بن سکتا پس جھوٹ جھوٹ ہے اور بیچ بیچ ہے لہذا بے اصل کی بے اصل ثابت کرنے میں
 سعی کرتا تحصیل حاصل ہے مگر مان اس خیال سے کہ شاید ضعیف تشیع کا تقریر رنگ برنگ
 تر و نہ بڑھ جائے اور جلا دھوکے میں آجائیں خلاف اپنے مذاق کے مؤمنین کے ہوشیار
 کر نیو لکھنے کی رحمت اوٹھتا ہوں اور مؤمنین کو دکھاتا ہوں کہ جو کچھ آیات بیّنات کو دوسرے

حصہ سے غلہ بکرا چائی ہے اسکی کیا حقیقت ہے مگر میری مراد تحریر سے یہ نہیں ہے کہ میں اسکا فائدہ دوستداران آیات بینات پر ترتیب کروں اسواسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے
 كُلْ حَبٍ يَمَالِدَيْهِمْ قَرِ حُونَ پس جب ہر ایک اپنے افعال اور کردار کو اچھا سمجھتا ہے
 اور تلقین و تعلیم انبیا و اولیاء کے تقاریر اثر نکلیا تو میں اور دوسرا اپنے مخالف کے قلوب پر تصرف
 کرنے سے قاصر ہیں بہر کیف میں نہایت ہی ادب سے لکنا شروع کرتا ہوں اگر مومنین کو پسند
 آئے تو زبیر عرو شرف -

آیات بینات از الفاظ جو کہ ہم بحث نکاح کو صفحہ ۲ سطر اول تا لفظ اگر چیکے صفحہ وسط
 مذکور آیت آخری بجائے حضور نے نہایت دقت اور ٹھانی مگر اوسمیں انوکھی بات ہے
 کیا کی جناب صاحب تحفہ نے کیا چھوڑا تھا جو آپ کے رحمت فرمائی کی حاجت ہوتی اور ہمارے
 طرف والوں کے سوال کے واسطہ داروں نے بھی تو اوس خوشی کو نہیں مانا ہے پھر آپ کو
 تحریر کر نیکی کیا حاجت تھی مگر جو کچھ رحمت اور ٹھانی اوسکو جہانتک سمجھا جاتا ہے اوسکا نتیجہ
 گمان مبارک میں یا تو فضیلت حضرت محمد کی ثابت کرنی ہے یا اونکے اور حضرت علی کے درمیان
 میں محبت اور مودت ہے یا دونوں پس اگر میرا قیاس صحیح ہے تو میں بابت غرض اول بکمال اذ
 یہ پوچھا چاہتا ہوں کہ حضرت کلثوم کی کچھ عزت کچھ وقعت آپ کے مذہب کی رو سے ہے میں
 جہانتک جانتا ہوں کچھ بھی نہیں ہے نہ تو اونکو آپ معصوم مانتے نہ محفوظ سمجھتے پھر دور
 از قیاس اگر حضرت کلثوم بنت حضرت فاطمہ معاذ اللہ زوجہ حضرت عمر ہوئیں تو حضرت عمر کو
 کیا بزرگی ہوئی آپ تو جناب سیدہ صلوٰۃ اللہ علیہا کو بجز اسکے کہ بنت رسول ہیں اور کچھ نہیں
 سمجھتے اور چونکہ وہ خارج از بیت رسالت جو کہ حضرت علی کے اہلبیت میں شامل تھیں تو خوا
 او انکی خاطر یا اونکے اصرار سے آیہ تطہیر میں جو صرف بحق ازواج جناب رسول خدا تھے بقول ہند
 مان نہ مان میں تیرا حمان رسول خدا نے اونکو اہلبیت میں سمیٹ لیا تو بھی خیر کوئی بُری بات
 نہیں ہوئی ازواج پر تو فوق ہو ہی نہیں سکتا تھا اور بعد رسول خدا کے جو اونکی گت حضرت

عمر نے خود کی وہ تو ظاہر ہی ہے چنانچہ صاحب تحفہ کے باب دہم مطاعن حضرت عمر کی عبارت
 آپ کے ذہن اقدس میں ہوگی اور خدا خواستہ یا دہنو تو میں یا وہی کرتا ہوں کہ طعن دوم میں
 صاحب تحفہ اثنا عشر فرماتے ہیں انکہ عمر رضی اللہ عنہ خانہ حضرت سیدۃ النساء راسخوت
 و برہیلوی مبارک آن معصومہ بشمشیر خود صدمہ رسانیدہ کہ موجب سقاط حمل گردید این قصہ ہر
 واہی و بہتان و افراست ہیچ اصل ندارد و لہذا اکثر امیقا لای بن قصہ نیستند و گویند کہ قصد غتن
 آن خانہ مبارک کردہ بود لکن بعل نیا در قصد امور قبیحہ است کہ بر آن غیر از خدا تعالی دیگر مطلع نمیتوان
 شد۔ سبحان اللہ جناب شاہ صاحب نے یہ تو فرمایا کہ یہ قصہ واہی ہے اور شیعہ ہی اسکو قائل نہیں
 ہیں مگر نہ کسی راوی شیعہ کا نام لیانہ کسی کتاب کا حوالہ دیا مگر ابین ہمارا آخر کار چار و ناچار
 چونکہ آفتاب پر خاک نہیں پڑ سکتی ہے کاشمس نصف النہار تاریخین تک پکار پکار کہتی تہیں تو
 یوں فرمایا، «اگر مراد ایشان از قصہ تحریف و تہدید زبانیست و گفتن اینکه من خواہم سخت
 و جہش آنست الخ عبارت ہے چونکہ ہمکو صاحب تحفہ کو وجوہات سر و کار نہیں ہے لہذا او سکو
 نقل کرنا اسوجہ سے بیکار جانتے ہیں کہ ہمکو تو صرف اس امر کے ثابت کرنے کی استطاعت میں غرض ہے
 کہ حضرت عمر کے نزدیک حضرت فاطمہ زہراء کی ایسی وقعت تھی کہ حضرت عمر نے اونکے گہر کے
 حالینکے واسطے دھمکی تو دی تھی اور صاحب تحفہ کی یہہ دیانت و دانشمندی ہے کہ جب قصہ کا
 اظہار زبان سے ہو گیا تو یہی بجز حقتعالی کے دنیا میں اوس اظہار کا کوئی بشر کچھ مطلب نہیں
 نکال سکتا ہے اور دھمکی کا کسبیکے دلیں کچھ ہی اثر نہیں ہوتا اور چونکہ صاحب تحفہ کی ایسی عجیدہ
 اور پاکیزہ رائے ہے تو اونکے خیال مبارک میں گالی جو صرف زبان دیجاتی ہے وہ ہی کسکے
 دل پر موثر نہ ہوتی ہوگی اور کسی قسم کا نتیجہ سخت کلامی اور درشت گوئی اس سے پیدا نہوتا ہوگا
 جسے یہہ کہا غلط کہا ہے زبان بسیار سر میرا دادا دست بہ زبان سر را عدو سے
 خانہ ناداست۔ ہر چند ہم بہت کچھ اسنا مناسب لائی ہر عقلاً و نقلاً کہتے مگر چونکہ ہمارا مقصود
 اور ہر لہذا صرف یہہ کہتے ہیں کہ جو در صاحب حضرت عمر کی تہدید فرمائی کر شاہ جہاں نے لکھ میں اونکو یہی جو

پڑھیگا وہ دیکھ لیگا کہ حضرت عمرؓ کے خیال مبارک میں حضرت فاطمہؓ زہراءؓ کا دولختیہ نہ
 ایسا تھا کہ اوسمین اجماع فتنہ پردازوں کا ہوتا تھا پس حضرت عمرؓ جب حضرت فاطمہؓ کی ایسی وقت
 سمجھے تھے کہ باوجود ہونے خلیفہؓ کو بھی گہر جلانے کی دہلی دیکھے تھے تو وہ اونکی صاحبزادی حضرت
 کلثومؓ کی کیا عزت سمجھتے رہے ہونگے جسکے ساتھ نکاح کر نیسے فضیلت پاؤں امور کو سوچ کر
 میں سمجھتا ہوں کہ میرا خیال صحیح نہیں ہو سکتا کہ آپ ایسے زبردست اور اولی العزم خلیفہؓ کا
 جو رویہ وجہ سے رتبہ بلند کر کے ارجمند ٹھہرایا چاہتے ہیں البتہ اگر یہ منظور خدام ہو کہ حضرت عمرؓ کو
 ہم پادچنا بامیر علیہ السلام کا ٹھہرائیں بیوی جس طرح حضرت علیؓ رسول اللہؐ کو داماد و تہود و سبط حضرت
 عمرؓ ولی اللہؓ کے تو یہی میرا خیال ہونا محال ہے اس واسطے کہ رسولؐ اور ولیؓ میں اول تو زمین و
 آسمان کا فرق ہے سوا اسکے آپ کو اعتقاد مبارک کے بموجب چاروں خلیفہؓ کا رتبہ کاٹنے میں تلاہوا
 برابر تھا اور حضرت علیؓ کو مطلق و سرسوح حضرات شیخین و ذوالنورین پر افضلیت تھی
 پس ظاہر ہے کہ چاہو حضرت فاطمہؓ کا نکاح حضرت علیؓ سے بہشت میں ہوا ہو یا حقتقا و نکاح کا
 گواہ بنا ہو حضرت علیؓ کو مطلق اوس رتبہ خدا داد پر جو حضرت عمرؓ کو حاصل تھا کچھ فوقہ نکاح
 حضرت سیدہ سے نہیں ہوا اور کیونکر آپ حضرت علیؓ کو جو بوجہ نکاح حضرت سیدہ کے فضیلت
 دیکھتے جبکہ حضرت عثمانؓ رسول خداؐ کی دو صاحبزادیوں کے شوہر تھے اور حضرت علیؓ صرف
 ایک صاحبزادی کے اور یہی ظاہر ہی ہے کہ حضرت فاطمہؓ جناب والا کے زعم مبارک
 میں نہ معصومہ تھیں نہ زوجہ حضرت عثمانؓ سے افضل اور نہ رتبہ حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ
 رکھتی تھیں اور جبکہ صورت حال یہ ہے تو حضرت علیؓ کو حضرت فاطمہؓ سے نکاح کر نیسے بجز ذلت اور
 وقت کے عزت ہی کیا ہوگی جیسا صاحب تحفہؓ فرمایا ہے عقب حضرت زہراءؓ حضرت امیرؓ و مقدما
 عائلی بارہا بوقوع آمدہ اندازہ بخجلہ و قتیقہ خطبہ بنت ابی جہلؓ برائے خود مند و نہ حضرت زہراءؓ
 پیش پر خود رفت و ہمیں تقریباً جناب بن خطبہ فرمود اگاہ باش بدستی فاطمہؓ گشت ہارہ است
 از من ایامیسا نہ مرا جیز نکا اور ایذا میدہد و متردیکند مرا جیز کہ مترد کند اور آپ سیکہ بغض کرد اور

بغضب آورد مرا اور حق سبحانہ تعالیٰ نے صریحاً سورہ احزاب پارہ ۲۲ کے چوتھے رکوع میں یہ ارشاد کیا ہے کہ بیشک جو لوگ رنج دیتے ہیں اللہ کو اور سبج دیتے ہیں اوسکے رسول کو دود کر رہے اللہ تعالیٰ اون موزیوں کو اپنی رحمت سے دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا اور انکے واسطے آخرت میں خدا بنائے لیل کرنیوالا کھلا کھلا ظاہر ہے کہ موافق آپ کے مذہب کے حضرت فاطمہ سے نکاح کرنا حضرت علی کیواسطے نہراشکبہ ظلم تھا اسلئے اول تو جس نعمت کو تو سبج کو حق تعالیٰ نے روا کر مانتا اس سے اپنے کو محروم کرنا دوسرے غضب حضرت فاطمہ سے ہر وقت ڈرنا اسلئے کہ چاہا ہوا ارادہ حضرت فاطمہ کے دکھینے کا نہ ہو مگر ادھر اذکاد دل دکھا اور انکو ایذا پہونچی او دہر دین و دنیا گئی اور موافق آپ کے اعتقاد کے ظاہر اتویہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کو پہلے سے معلوم نہ تھا کہ حضرت فاطمہ سے نکاح کرنے میں ایسی قباحت پیدا ہوگی اسلئے کہ وہ مصیبت تو اسوقت ظاہر ہوئی جب حضرت علی نے خطبہ بنت ابی جہل سے کیا مگر حضرت عمر تو بڑے عامل تھے اور تجربہ بھی کر چکے تھے وہ حضرت فاطمہ کی صاحبزادی کی خواستگاری کے پہلے اسکا خیال کرتے کہ اگر مجھے نکاح بھی کیا اور شاید کوئی ایسا امر واقع ہو کہ حضرت کلثوم اپنی مان سے شامی قیامت بے کو ہوئیں اور عرصہ قیامت میں اذکاد دل دکھاتا و اسی حدیث کے لپیٹ میں آجائیں گے جو حضرت علی کے ڈرانیکو رسول خدا نے فرمائی تھی تو میں سمجھتا ہوں کہ حضرت عمر نے ضرور خیال فرمایا ہوگا مگر ہاں شاید جو حضرت عمر ہی سے مراد حدیث و غضب فاطمہ کی صاحب تحفہ نے اخذ کی ہیں تو البتہ حضرت عمر نے یہ سمجھ لیا ہوگا کہ اگر ہم عدا غصب میں لائیں کا قصد کریں گے تو داخل حدیث ہوں گے ورنہ حضرت فاطمہ لاکھ دفعہ غضب میں آیا کریں جس طرح حضرت ابو بکر نہیں ڈرے ہلکویا ڈرے یہ تو ممکن ہے اب رہی یہ بات کہ جناب رسول خدا نے فرمایا تھا کہ قیامت کے روز کسی کی قربت بہ نسبت کسی مگر میری قربت تو فضل الہی سے وہ مرتبہ تو انکو حاصل ہی تھا کہ وہ ام المؤمنین حضرت حفصہ کے باوا تھے اور جناب رسول خدا صلعم سے قربت سسر کی رکھتے تھے ایسی صورت میں حضرت کلثوم کے ساتھ نکاح کرنے کی حاجت ہی کیا رہی تھی اگر وہ حضرت کلثوم سے نکاح کرتے

صوفی (۱۱۱) فقہ الشافعیہ بیوطو عمرفول کشور لکھنؤ

تو حضرت علیؑ یا فاطمہؑ کے داماد ہوئے نہ کہ حضرت رسول خداؐ کے اور اگر نامک شتر کا اثر آپ کے خیال محال میں آسکتا ہے تو یہ کیا کہنا ہے حضرت عمرؓ کے مان بایسے بھی حضرت رسول اللہؐ کا ناتہ ہو گیا اور قیامت تک باقی رہیگا اور باوجود کفر اور سجدہ بت وہ دونوں بھی بہشتی ہو جائیں گے مبارک باد اگر مہراج اقدس گذر نہو تو یہ بھی میں عرض کروں کہ ہر گاہ حضرت فاطمہؑ صلوٰۃ اللہ علیہا کو آپ حضرت حفصہؓ سے بہت مرتبہ یا حم مرتبہ سمجھتے ہوں تو پھر حضرت ام کلثومؓ کو تو بدرجہ اولادہ مرتبہ نہیں ہو سکتا تھا اسلئے کہ حضرت فاطمہؑ سے آپ کی زعم مبارک میں وہ ایک زنیہ گھٹ کر تھیں تو وہ بزرگی جو کنینہ کیا رخ کے آپ فاطمہؑ کو دین گمان باقی تھی جو حضرت عمرؓ کو ان کے ساتھ نکاح کر نہیں راغب کرتی مان آپ کے تطویل کلام اور بڑا میں نے حساب سے یہ نتیجہ دو راز صواب نکلتا ہے کہ درمیان حضرت علیؑ و حضرت عمرؓ کے ایسا اتحاد تھا کہ حضرت علیؑ نے اپنی صاحبزادی کا بلا تکلف حضرت عمرؓ سے نکاح کر دیا تو اوپر بھی جسکو ذرہ برابر عقل ہے اوں کو سرا سرا تعجب ہو گا خصوصاً جنہوں نے ہندوستان کی تاریخ ٹرعی ہے وہ تو آپ کے ایسے نتیجہ نکالنے سے حیران ہو جائیں گے کیونکہ وہ تجربہ سے جانتے ہیں کہ ہمارے بادشاہوں نے بڑے چوٹی کے چہرے یوں سے لڑکیاں لین اور نکاح کیا اور انہیں چہتری کماریوں سے ہمارے اور بادشاہ پیدا ہوئی تو وہی جن راجاؤں سے لڑکیاں لی گئیں وہ اپنی دولت و رسوائی اپنی قوم میں سمجھائیں اور ہر گز اپنے داماد اور نواسون سے متحد نہیں ہوئے اور برابر لڑکیوں کے لینے والوں کو جابر اور ظالم اور خود اپنے اور اپنے بیٹوں کو مظلوم سمجھائے اور ہر گز انہیں راجاؤں اور بادشاہوں میں وہ اتحاد نہیں ہوا جو رشتہ دار و غین ہوتا ہے اور اگر یہ گمان آپ کے درپے خلیفان ہو کہ درمیان کافر و مومنین کے نکاح جائز نہیں ہے یا رسول اللہؐ شیعہ اسکو جائز نہیں رکھتے کہ شیعہ کی دختر اہل سنت سے منکوح ہو تو پچھلے میں ترہن کا

اَسْمَحْتُمْ عَلَیْكُمْ الْمِیْتَةَ وَالدَّمَّ وَحُمَ الْخِزْنِ وَمَا أَهْلُ
 بَيْتِ اللَّهِ فَمِنْ الصُّطْرِ غَیْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا تُمُّ عَلَیْهِ إِنْ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ الرَّحْمِیْمُ وَرَبِّ عَرَضَ كَرْدُ لُکَا کہ ایسے زمانہ میں کہ حضرت عمرؓ بادشاہ وقت
 اور حاکم عصر تھے اور جناب امیر علیہ السلام ادنیٰ رعیت اور مبطلرح وہ ترک
 خلافت پر مجبور ہو چکے تھے نزدیک حضرت کلثومؓ پر بھی مضطر ہوئے تو گناہ کیا ہوا
 یہ اور بات ہے کہ آپ کے نزدیک مضطر ہوئے ہوں یا اپنی بات بنانیکو اس موقع
 پر بھی کہنے لگیں کہ رعیت چہ معنی دار حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے دوست ایک مضر پوت
 ہے مگر جاہو کچھ بھی ہو بخیر و در چون کے قیسراہو نہیں سکتا بادشاہ کا یا رعیت کا
 پس بادشاہ کسی اپنے رعیت کو اپنا دوست بنائے تو بھی رقیب رعیت کا ساقط نہیں
 ہو سکتا اور قہر و غضب سلطانی پر دوستی پائی نہیں ڈال سکتی پس آپ جو چاہیں
 فرمائیں مگر ہمارے نزدیک تو حضرت علیؓ علیہ السلام کا وہی حال تھا بدست عمرؓ بود
 یک رسیماں و دیگر در کف خالد پہلوان و نگندند در گردن شیر نہ کشیدند اورا
 بر لبو بکرہ پس اگر جناب امیر علیہ السلام حضرت کلثومؓ کو جیسا آپ کا خیال ہے مشکوچ
 بھی کرتے تو بوجہ اضطرار خدا و رسول کے نزدیک مورد الزام نہ ہوتے اور نہ اس نکاح
 سے نکاح آئندہ کے لئے جائز نہ ہوتا بلکہ کسی حند سے تو پوچھو کہ بادشاہوں اسلام کے
 ساتھ جو چیز تو ان کی دختر دن کا پیادہ ہو گیا تو اب حند و عورتوں کا مسلمانوں سے پیادہ نہ
 جائز ہے مگر نہ کسی پہلو سے اگر بقول آپ کے حضرت عمرؓ کا نکاح حضرت فاطمہؓ کی صاحبزادی
 ام کلثومؓ سلوۃ اللہ علیہما سے ہوا تو بتا تو حضرت عمرؓ کی ہمارے نزدیک نفسیت برتری
 نہ اتحاد جناب مولای مومنین سے ثابت ہوتا اور حقیقت حال تو عمرؓ کو جو ابن ماجہ
 اور ابن داؤد نے لکھا کہ کلثومؓ دو تہین ایک دختر راحب دوسری دختر ابن ابی صباب
 کرم اللہ وجہہ پس نکاح ہوا تو حضرت علیؓ کا عمرؓ کا عہد تھا اور دختر راحب کا ہمراہ

حضرت عمر بن خطاب اور یون تو جو سرکار اپنے ذہن مبارک میں سمجھ لیں ہمارا کیا مقصد کہ آپ کے دل سے دور کریں اور آپ کے دماغ کو ایسی خیال محال سے پاک کریں جبکہ مومن کفار سے عاجز اگر کھڑے تھے مین ۵ دلت بابت پرستی خو گرفت است ہمسلا بودنت امکان نباشد ۶ تو ہم آپ کے مسئلہ کو غیر مسئلہ کیونکر ٹھہرا سکتے ہیں۔ آیات بینات از الفاظ اب ہم پھر فضایل صفحہ ۲ سطر اول تا لفظ شروع کرتے ہیں صفحہ مذکور سطر ۲۔

آیت آخری بہت اچھا بہت بہتر بہت خوب میں بھی بدل اُون فضایل سنی کا بہت مشتاق ہوں مگر بہت عرض کرتا ہوں کہ اُون فضایل کو ایسی صورت میں نہ دیکھنے جس طرح لکھنؤ کے عجائب خانہ میں ہندوستان کی مختلف صورتوں کے رہنے والے کٹے کیے گئے ہیں اور اونسے جو حقیقت حال کو نہیں جانتے لباس پوش پہنے تلواریں بھی لے یا زور سے آراستہ و پیراستہ دیکھ کر دھوکا کھا جاتے ہیں اور اُون قصاویہ کو زندہ یاد رکھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ بولا جاتا ہے میں مگر جو میں عجیب نزدیک جا کر دیکھتی یا نرمی حاکت سے قصاویہ کو ڈرتے ورتے ٹوٹتے ہیں تو معلوم کرتے ہیں کہ نہ اذکو جس ہے نہ حرکت اگر کہیں آپ نے بھی ایسی ہی محنت کی تو ہم یا کوئی عقلمند تو نہ مانیکا مگر نا سمجھ اور بے عقل سودہ مانیں ہم کو اُون کی ذہن پر تصرف نہیں ہے۔ آیات بینات از الفاظ لیکن جس قدر فضایل صفحہ ۲ سطر ۲ تا الفاظ فضیلت کو ثابت کرتا ہے صفحہ ۳ سطر ۴ و ۵۔

آیت آخری لیکن کی تو ایسی ہوئی اور اس دعویٰ کا تو کچھ ٹھکانا ہی نہیں کہ فضایل اُون صحابہ کے جسکے شیعہ قایل نہیں ہیں حضرت نے اتہک لکھے ہوں مگر اُون صحابہ کے فضایل جسکے شیعہ قایل ہیں آپ نے اپنے جو دت ذہن اور حدت ذکا سے ایسے صحابہ کی سرچشکی نہ رہی یہ ہماری بازار راستی میں بٹہ لگا ہے مینڈھیں

سو آپ کو اختیار ہے کہ خوش ہو لیں اور ہم بھی کہتے ہیں کہ آپ بہت خوش ہوں
 ہم آپ کی طرح اینجا تانی نہیں کر سکتے اور ایسا دعویٰ کرنا خباب عالی ہی پر موقوف
 نہیں ہے صاحب تحفہ نے بھی تبرکاً ریون ہی ادا کیا تھا چنانچہ میری گزارش پر
 بارہوا ان باب تحفہ اشاعہ شریہ کا جو تو لاؤ بشر این ہے گواہ ہے اور حضور کے
 تحریر و لپیڈیر نے جو قدرت خدا کی آپ کو دکلائی ہوگی وہ اس نظر سے کہ سرکار
 روشن ضمیرین دیدہ دورین سے آپ نے ویکسی ہوگی ہم کو تو پہلے ہی سے خدا کے
 قدرت نظر آ رہی ہے مان اگر قدرت الہی ہم کو نہ سوچتی ہوتی تو ہم بھی حضور ہی
 کی طرح ہوتے اور آپ کی لطافت تحریر اور بلاغت تقریر کی اسی طرح منتظر
 رہتے جیسے آپ کے سر آمد صحابہ اور خلفاء نامدار جو با این ہمہ کہ شجر و حجر سے صدا
 اسلام علیکم یا رسول اللہ بلند ہوتی مگر برسوں بندہ بت رہے اور کمال رسالت ہو
 البتہ اگر آپ نے ان کے زمانہ میں دعویٰ قدرت نمائی کیا ہوتا تو وہ قدرت الہی
 ویکسی اگر آپ کی سرکار میں انصاف کا کچھ بھی اعتبار ہوتا تو جس گزیرہ زبان پر نہ آتا
 کہ دشمن کے فضائل دشمن اپنے کتابوں میں لکھے گا اور دشمن کے دوست کو
 موقع دے ہونڈہ دینے کا دیو کا افسوس تو اس پر زیادہ ہے کہ آپ ہم پر تو الزام
 دیتے ہیں اور اپنا حال کچھ بھی نہیں دیکھتے خباب من جبکہ ہم واقعی اُن صحابہ سے
 جن کے فضائل کے مانی پر آپ ہلکے مجبور کرتے ہیں فہرست صحابیت سے خارج کرتے
 ہیں یا بقول آپ کے اونسے حد سے زیادہ دشمنی رکھتے ہیں تو آپ کے صرف
 فرمانے سے ان کے فضائل کے کیونکر قایل ہو جائیں غور تو فرمائے کہ جنسے ایکو محبت
 ہے ان کے معائب اور مطاعن میں جو ہم عرض کریں آپ مانگے اور اگر اُن
 کے ثبوت میں آپ کی کتابوں کا حوالہ دین تو سیح جانیں گے یا آخر کو ہم کتاب
 بھی کھول کر دکلا دیں تو باور ہو گا لازم برین کلمہ حق اسے خباب ہم کو کتاب

میں دیکھ کر مقرر بھی ہوتے ہیں اور اسے عالم کے قول کو بقول آپ کے سامنے لیتے ہیں مگر سرکار اپنے دربار کا حال دیکھیں کہ ہر بات سے یکا کر نکالنا ہر حساب تحفہ فرماتے ہیں ہر گز نہ مانو ہر گز نہ مانو شیعوں نے سنتی بنکر کتابیں لکھ ڈالیں ہیں یا شیعوں کی کتابوں میں مضامین گستاخانہ دئے ہیں پس نہ تو تاریخ کا اعتبار کر نہ کسی عالم کی کتاب پر بھروسہ کرو مگر جو کچھ بڑے جید متعصب نے لکھا ہو اسکو مانو ایسی صورت میں ہم یہ طامست کرنا دور از انصاف ہے۔ جاہل فدا سے نگر کر تو بلا بھڑکنا خون میسند ہزار پشیمان نمی شود بہ افسوس کہ آپ کو یہ بھی یاد نہ رہا کہ سلطان العلماء کا خطاب جناب غفران اب مولوی سید دلدار علی طالب شراہ کی فخریہ ارجند کاہی اور جو ارم کتب جناب غفران اب کی جو بوجہ بغض و غضب تابا جی حیا میں رکھتے تو ان کی کتب جو ارم کے فقرات جو اپنے آپ تصدیق مضامین میں نقل فرماؤ ان کو سمجھنے کی غصہ نے مہلت نہ دی یا اول سے شاید آپ خیال شریف میں آپ کے قول کی تصدیق ہو سے ہو تو ہوئی ہو ہم تو آپ بھی خدا کو حاضر و ناظر جان کر کہتے ہیں کہ جن صحابہ کا آپ میں حد زیادہ دشمن جانتے ہیں ان کے فضائل میں چاہو جتنے آپ نے کھینچ کھا لیخ کی ہو ان سے جناب غفران اب کی قول کی تردید نہیں ہوئی اور نہ انشاء اللہ ہوگی یہ اور امر ہے کہ آپ کے مذہب واسلے راویوں سے کوئی حدیث جاری کتابوں میں نقل کی گئی ہو اور عرض اوس سے ہمارے عالم کی یہ رہا ہو کہ جواب الزامی دیا جائے اور اس کو آپ اپنی مطلب کی محض الین اور کسی پیرایہ میں چاہیں ڈالیں ہم کو فضل الہی سے صرف گناہی نہیں آتا ہم تو کس کی کسر بھی نکال سکتے ہیں مگر نہایت عجز سے عرض کرتے ہیں این از تو آید و انک ترا میداند قلم ملازمان دالاس کے ہاتھ میں ہے جو چاہیں ارقام فرمائیں اور ایک کو دینا یاد و منفرٹ ہمارے سوار شاد کرین مگر واقع تو یہ ہے کہ پہلے

حقہ کا جیسا جناب غفران مآب نے فرمایا تھا ویسا ہی ہو بھو نقشہ ہے حضور نے جن روایتوں کو سو سے زیادہ گنا ہے انہیں حضرت صدیق کی شان مبارک میں صرف آیت عار ہے کہ جس میں سرکار نے بڑے بڑے گوہر مطالب اپنے بحر کمال کے لوگوں کو دکھایا ہے یہی یا قول جناب امیر علیہ السلام لایۃ بلا کوز بروستی مفید حضرت صدیق ٹھہرایا ہے یا قول حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے جو دربارہ جلیہ تلواریں ہے فضیلت حدیث اکبر کی گڑھی ہے یا حضرات خلیفہ اول و ثانی کو جناب رسول خدا کا سمع و بصر سنوانا یا ہے یا روایات امان عادلان سے بحث فرمائی ہے یا حضرت عمر کی برائی نکاح حضرت کثوم سلوۃ اللہ علیہا سے نکالنی چاہی ہے سو جو کچھ اہمین را دیوں کے کلام نفی میں ہیں اول سے چاہو جو اثبات آپ پیدا کرتے ہوں وہ بدلے اصل میں مگر شمار میں وہ حضرت تین دونی چہ میں لیکن اگر اوں کے نسبت آپ مدعی ہوں کہ وہ نتائج افکار سرکار میں تو خطا معاف وہ تو مولوی رحمت اللہ صاحب کا اولش ہے اگر جناب والا کو عدول ہو تو صفحہ ۴۴ سے ۴۶ تک اعجاز عیسوی مطبوعہ لکھنؤ حاضر ہے جو کچھ اوہوں نے ۱۰ صفحہ میں مختصر کیا تھا اوکو حضور نے ۴۴ میں مطول فرمایا ہے اگر گراں نہ گذری تو ارباب انصاف ترازو میں آپ کی تقریر اور ہمارے اس گزارش کو تو لین تو البتہ دیکھ لین گے کہ کس کا پلہ بھاری ہے اس مقام پر انصاف امیری اس گزارش کو سننے کے با وصف اس کے کہ آپ کو جناب امیر علیہ السلام سے ادعاے محبت ہے خلیفہ جہازم سی آپ اوں کو مانستے ہیں مگر با این ہمہ جب ہم اونہیں جناب امیر علیہ السلام کے فضائل کی حدیث پیش کرتے ہیں تو صرف اس خیال سے کہ کہیں یہ نتیجہ نہ نکل سکے کہ جانشینی رسول خدا کے لئے صرف حضرت علی مستحق تھے کیسا کیسا آپ گمراہ تھے اور اس دور اندیشی سے کہ اوس حدیث یا روایت سے کوئی ایسی فضیلت حضرت علی میں پیدا نہو جائے جو فضائل اصحاب ثلاثہ سے بڑھ جائے ہمارے پیش کی ہوئی

حدیث میں کس قدر آپ تحریف لفظی اور معنوی کر کے نکلتی کرتے ہیں انہیں ماننے تو ایسی صورت میں جب ہم کو دشمن سرکار غلطانے نامدار بھی آپ کہتے ہیں تو اون کے محامد کا اقرار ہم سے کس راہ سے جاتے ہیں اور ہم کو اگر کوئی ضعیف قول کسی کا ہو اوسکی تاویل کرنے میں گنگنا رہتا ہے میں ۵ اسی مست نامز جو عہ خود را بروی خاک سفک کر یاے لغز زہر رگان دین بود ۶۔

آیات بینات از الفاظ چنانچہ ہم نے اپنے صفحہ ۳ سطر ۱۲ تا الفاظ لبض کو کشادہ دل دیا ہے صفحہ ۳ سطر ۹۔

آیت اخروی آجے بہت اچھا التزام کیا ہے مگر ہنوز یہ سمجھنا باقی ہے کہ مراد صحابہ سے آپ نے کیا کیا رکھی ہے کیا آپ نے اون سب کو صحابہ میں سمیٹ رکھا ہے جنہوں نے جناب رسول خدا کی زیارت کی اور محبت میں رہے اور چاہو اون میں سے آخر کو موافق رہے یا منافق تو البتہ ہم کو منافقین اور معاندین اور فاسقین کے فضائل میں حکم محکم حق تعالیٰ کا کلام ہو گا بہتر ہوتا کہ آپ تشریح فرمادے کہ جو نکاح آپ نے تعریف صحابہ کو کسی ایسے مصلحت سے جو آپ کی سمجھ میں آپ کے مضامین اخروی کے لئے مفید ہو پر وہ اخفائیں رکھا ہے یا اس نظر سے کہ عوام کو یہ یقین ہو جاوے کہ ہم سوائے اہل بیت اطہار رسول مختار کے کسی ایک کے بھی اسباب رسالت سے چاہو وہ مہاجرین سے ہوں یا انصار سے فضائل کو قبول نہیں کرتے لہذا ہم کو لازم آیا کہ ہم ہی عرض کر دیں سنئے وہ تمامی صحابہ جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرف حضوری سے ممتاز ہو کر ایسے خلوص ایمان پر قائم رہے اور اون میں سے وہ سب جو جناب رسول خدا کی رحمت اور محبت میں شہید ہوئے یا جان فانی سے عالم جاودانی کو تشریف لے گئے اور اون میں سے جو بعد وقوع قامت انتقال جناب رسول خداوند متعال جاوہ

صدق و یقین و اعانت و رفاقت جناب امیرالمومنین علی علیہ السلام جو ہر غم و غم خیز
پر بلا مکر و تزویر قائم رہے اور ان سب کے فضائل ہمارے نزدیک مسلمین اور ہم
اور ان سب پر بعد نمازیہ ہر کلمہ اسلام علیکم یا انصار رسول اللہ تیات بجا لاتے
ہیں مگر لاریب لاشک اوس گروہ صحابہ کے جو سقیفہ بنی ساعدہ میں واسطے
قائم کرنے خلافت حضرت ابوبکر صدیق کے جمع ہوئے تھے اور جنہوں نے اصول
امامت سے انکار کیا اور خلاف شریعت امانت خلفاء ثلاثہ کی اور مسائل شریعت
مختصرہ خلفاء ثلاثہ پر عمل کرتے رہے اور جن صحابہ نے حضرت عثمان کو قتل کیا
اور جنہوں نے حضرت علی کو بعد حضرت عثمان کے خود ہی خلیفہ قرار دیکر بیعت
کی اور پھر نقص بیعت کے حضرت عایشہ کو ترغیب دی اور جنگ جمل میں حضرت
علی سے لڑنے کو لائے اور اذکی پیر دی میں حضرت علی سے لڑے اور پھر معاویہ کے
طرفدار بنے اور بھی آؤں جو حضرت امام حسن علیہ السلام کا ساتھ چھوڑ گئے اور حضرت
امام حسین علیہ السلام کے شہید کر لے میں شریک ہوئے ہر دسارے فضائل سے
جو جمہور صحابہ کی شان میں عین محروم اور مایوس سمجھتے ہیں اور کچھ شک نہیں ہے
کہ ہم ان صحابہ سے بیزاری کرتے ہیں اور اپنے خدا سے پناہ مانگتے ہیں کہ ان
کی دلا ہمارے دل میں نہ آئے اور ہم اسکا بہ کمال خوشی اقرار کرتے ہیں کہ جن صحابہ
نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انتقال فرماتے ہی نہ شدہ بڑے
کی لی اور نہ مشکل کی لی، بالکل عہد سے رہ سقیفہ کی لی، نہ تو وہ جناب رسول خدا کی
رحلت پر ملول ہوئے نہ بھینر و تکفین رسالت مآب میں شریک و مشغول ہوئے
مگر اس پر تل بیٹھی کہ رسول خدا نے جو بہ کمال اہتمام جناب امیر علیہ السلام کو امام اور
اپنا قائم مقام قرار دیا تھا اسکو میٹ دین اور اپنوں میں سے کسی کو پادشاہ
بنادین اور اسکی پرواہ نہ کی کہ دین اسلام چاہے رہے چلے جائے اور پھر برابر

ایسی فکر میں قائم رہے یہاں تک کہ بعد خلفاء ثلاثہ کے بھی اذکب کو اراخوا کہ حضرت
صلی کی خلافت ظاہری قائم رہے حرم محترم جناب رسول خدا کو بکلیا جود کٹی
مسم کھا گئے اوس مجوبہ رسول اللہ کو عدول حکم شہر کے مرتکب اسکا کیا ر
وہ گھر سے نکلیں اور اونٹ پر چڑھا کے میدان قتال میں کھڑا کر دیا اور حضرت
ناطیہ سلوۃ اللہ علیہا کو در بدر پہنچا دیا اللہ اللہ انسور دولا یا حضرت محسن کامل
ساقط کیا اور حقوق اہلبیت ضبط کر کے حضرت امام حسن کو زحر دلوایا
جناب سے پر تیر حلائے روضہ رسول اللہ میں دفن نحوئی دیا جناب امام حسین
علیہ السلام کو شہید کر دیا اور نو آسینوں رسول خدا کو بی پردہ و متغیر لٹو کھیر کے
ہم کو شہی سخت سیرابین اور تکرار کتے ہیں کہ اگر ایسی اشخاص سے محبت رکھنے کا
نام بقول آپ کے اسلام ہے تو ہمارا اوس سلام کو جنہیں محبت ایسے لوگوں کی ضرورت
دور سے سلام ہے ہم اوس دین اسلام کے قایل میں جنہیں خدا وعدہ لا شریک
اور عادل مانا گیا ہے اور انبیاء کی عظمت قبول کی گئی ہو اور خاتم الرسول حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور ائمہ اثنا عشر جناب حق تعالیٰ امام
اور مادی صراط المستقیم ہیں اور قیامت برحق ہے اور یہ تو آپ کا نرا دعویٰ ہے
دعویٰ ہو کہ جن صحابہ سے ہم کو نفور اور جنگی محبت سے ہم دور ہیں اذکب فضائل آیات
بنیات اپنے اوراق میں ہم کو یا اپنے قابلیں اور منہرین کو ہماری کتابوں سے
و کلام دی مجھے کچھ بھی شبہ نہیں ہو کہ جو کوئی ایسے دعویٰ کو کھینکا وہ ضرور ضعیف
اگر اچھے نہیں تو اللہ تو کیا کہ عبد اللہ ابن زبیر نے فوج حضرت امام حسین
علیہ السلام کے مقابلہ کو بھیجا اے اور عمر ابن سعد جو معرکہ کربلا میں سپہ سالار فوج
شیر کا تھا اور شہر جسے بڑا گوشہ رسول خدا کو اپنے اللہ سے شہید کیا چاہو وہ داخل شہر
صحابہ ہون گراون فضائل سر جو حق صحابہ میں ہیں بعد در قصور جنایات مرقومہ

بالاخر دم ہونگے جب یہاں تک میں نے بیان کیا کہ ہم کس قسم کے اشخاص کو فضایل
 جمہور صحابہ سے خارج جانتے ہیں تو پھیل آپ کی مسئلہ حدیث کو جو حصہ اول میں آپ
 نے پیش کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے احباب
 مثل ستاروں کے ہیں اور انہیں سے جس کسی کی پیروی میری مانند ہیں سے
 کوئی گریگا بجات یا نیگا یاد دلاتا ہوں اور بعد اوس کے بعد ادب پوچھتا ہوں
 کہ اگر میں کہوں کہ عبد اللہ ابن زیاد اور عمران سعد اور شہر اصحاب رسول اللہ
 تھے اور ان کے فضایل کی اتنی سندیں میں آپ کی کتابوں سے لاؤں گا کہ آپ
 کہتے سنتے اور دیکھتے دیکھتے تک جاؤں اور ان کی اقدار آپ کو ضرور ہے تو آپ
 مجھے کیا بھیجیں گے ظاہر ہے کہ آپ میرے دعویٰ کو لغو جانیں گے مگر کیوں اسوا
 کہ ہر طرح اور ہر طریق سے آپ مطمئن ہیں کہ عبد اللہ ابن زیاد اور عمران سعد
 اور شہر نے کیا سلوک جناب سید الشہداء امام حسین علیہ السلام سے کئے ہیں لیکن
 جب میں اصرار کر کے یہ عرض کروں کہ خیر عبد اللہ ابن زیاد اور شہر کے بابت
 پہر گفتگو کروں گا مگر عمران سعد کی بابت تو لگی بات تہ سنئے کہ حضرت رسول خدا نے
 عمران سعد کو دعائے برکت دی ہے تو آپ مانتے گا اور چاہو جس طرح میں تمہارے
 یاد و فراموش گامین تو سمجھتا ہوں کہ آپ مجھے جہلائیے لیکن اگر میں صفحہ ۷۷
 منہاج النبوة ترجمہ مدارج النبوة مطبوعہ مطبع نول کشور کو کھول کے یہ لکھا
 ہوا دکھلا دوں کہ حضرت نے ایک روز عمران سعد کی سربراہیادست مبارک
 پھیرا اور برکت کی واسطے دعا کی اوسکو پڑھ کر بھی آپ مان جائیں گے اور قابل
 ہو جائیں گے میں تو سمجھتا ہوں کہ اسوقت بھی آپ نہ مانیں گے اور اس فکر میں
 سلطان دبیجان ہونگے کہ جس عمر سعد کا مذکور ہے کوئی اور ہو گا اور جب میں یہ
 کہ کوئی اگر دوسرا ہے تو اسکا آپ نشان دیکھئے اور آپ کو نشان نہ ملیگا تو پھر آپ

تا دہل کرین گے یا بلا کسر قبول کرین گے کہ واقعی عمر ابن سعد عمار بن جناب
 سید الشہداء کے حق میں حدیث مذکور ہے پہر اگر مان لیجیا تو آپ کو چارہ منو جا
 اوسکے نام کو رضی اللہ عنہ کے ساتھ لیجئے اور عمار بن جناب سید الشہداء سے
 بچانیکلی فکر فرمائیے۔ عمر بن سعد و عبد اللہ بن زیاد اور شمر بن ذی الجوشن کو جوڑ گئے
 میں سوال کروں کہ یا حضرت مالک بن نویرہ کی آپ تقلید کرین تو ہدایت آپ
 پا دین گے تو آپ فوراً بھی لیں گے کہ استغفر اللہ اوسنے تو بعد انتقال جناب
 رسول خدا کے خوشی منائی تھی اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اوسکو قتل
 کر دیا لادہ منافق تھا الا میں عرض کروں کہ نہیں جناب وہ منافق نہ تھا حضور
 غلطی کرتے ہیں ذرا مائل فرمائیے اور باب مطاعن صحابہ میں صدیق اکبر کے
 دوسرے طعن کے جواب میں جو تحفہ میں مرقوم ہے ملاحظہ فرمائیے صریح یہ لکھا ہے

مالک بن نویرہ را کہ با مر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ریاست لطاح و خدمت اخذ
 صدقات مکان آن نواح بوی تعلق داشت پس کیا منافق کو جناب رسول
 خدا نے عامل مقرر فرمایا تھا اور اگر منافق نہیں کا فر کو جناب رسول خدا عامل مقرر
 فرمانکا معمول رکھتے تھے تو یہ جرب وہ منافق ہے تھا تو حضرت عمر و ابو قتادہ انصاری
 بر آتشقہ ہوئی خیانت صاحب تقدس کی خود اسکا قہار کیا ہے کہ جب مالک نویرہ کی قتل کی خبری تو جہاد

انصاری بر آتشقہ نیز عمار الخلفاء آمد و خالد بن ولید و عمر بن الخطاب و اول وہاب بن مسعود
 قتل بجا واقع ہست تو معلوم نہیں کہ آپ کس قدر تاویل و کلام مارا بنڈین گے اور خواہ مخواہ اس ایسی کو
 صحابہ میں شمار کرنی پر مجبور ہوں تو سراسر اسکے کہ اوسکا اقتدار رسول خدا کی وفات پر لگو کر پیغمبر خدا دار
 حضرت صدیق کی بابت مخصیصہ میں بر جائیں گے منافق یا مرتد بختر اسنے پر مجبور ہوں
 گے اور جرب آپ کے واسطے ناویل و کاسیدان اور سفردوسیع ہے جیسا طعن دوم
 مذکورہ بالا کو تلامذات بعیدہ سے صاحب تحفہ نے اوٹھانا چاہا تو ہم کو

آپ ایہ دن الزام دستہ میں کہ جسکو ہم برا سمجھتے ہیں اونکی مدح میں اگر بالفرض محال
 کوئی حدیث روایت ہو بھی تو ہم اوس کا قلع و قمع نہ کریں ماننے نہ ماننے کا تو آپکو اختیار
 ہے اور لاسلم کا علاج نہیں مگر یہ ہم نے اپنی طرح ثابت کر دیا کہ جس امر کو آپ
 تسلیم کر چکے ہیں اوسکے خلاف جب کوئی امر بیان کیا جائے اور آپ کی کتابوں
 سے ثابت کیا جائے تو آپ نہ مانگی پھلے اپنی ہی کتاب کو بے اعتبار کہیں گے
 جب اوسکے اعتبار کر سنے پڑنا چاہوں گے تو روایت کو
 ضعیف کہیں گے اور اگر قوت ثابت ہو گئی تو پیرا دسکی ایسی تدوین
 کریں گے جیسے عرض کرتا ہوں صاحب تحفہ فرماتے ہیں: اہل سنت
 قاطباً اجماع دارند بر انکہ معاویہ بن ابی سفیان از ابتدا
 امامت حضرت امیر لغایت تفویض حضرت امام حسن با واز بقا
 بود اور چند سطر کے بعد تحریر کرتے ہیں: آدمیم برایتیکہ چمن اور اباحی و متقلب
 میدانند پس چرا لعن اونی کنند جو البش آنکہ نزد اہل سنت صحیح اہل کبیرہ راللعن
 جائز نیست بالخصوص آن شخص باغی ہم مرکب کبیرہ است اور اچرا لعن کنند
 پس امین کچھ شبہ نہیں رہا کہ صاحب تحفہ فی معاویہ کو ابتدائی خلافت جناب میر سے
 اوسوقت تک کہ جناب امام حسن علیہ السلام نے ترک خلافت کی باغی قرار دیا ہوا معلوم
 نہیں کہ اگر کوئی حدیث اصحابی کا نجوم پر عمل کر کے اوس زمانہ میں معاویہ سے اقتدار کرتا
 تو وہ ہدایت پاتا یا نہیں اور اگر حضور اوس زمانہ میں خلعت مذہب سنت و حجت
 سے خلع ہوتے تو معاویہ کے حق میں کیا ارشاد کرتے مگر چونکہ وہ زمانہ تو گیا گذرا ہوا
 رہنہ واللہ اعلم صاحب تحفہ کی زبان سے معاویہ کے نسبت فقط باغی کا کھلتا یا نہیں
 اور اوس کی سطوت اور دبدبہ کے لگے مجال دمزدن مٹی یا نہیں چونکہ بارہ سو برس
 اوسکی مرنے پر ہو چکے تھے اسلئے باغی کا لفظ اونہوں نے لکھتے تو لکھ دیا مگر بہرہ نعت کی سرسبز لکھ

شود اہل سنت پیچ مرکب کبیرہ لعن جائز نیست بالخصوص آن شخص
 باغی ہم مرکب کبیرہ است اور اگر لعن کنند متمسک ایشان درین باب
 ہم کتاب افتد و عزت است ؛ اما الکتاب فقوله تعالیٰ
 واستغفر لذنوبکم وللمؤمنین والمؤمنات مگر حجت آگے
 اور نہ ثابت بن پیرا تو بھیرہ کہتے ہی بنا ؛ آری لعن بالوصف در حق اہل کیا
 آمدہ است ؛ مثل ؛ لا لعنة الله على الضالین وفعول لعنة الله
 على الکاذبین تو بھی یہ کہہ کر بجا یا کہ این لعن در حقیقت لعن آن صفت
 ست نہ لعن صاحب صفت اور صاحب تحفہ کی اوس قدر بیان کی تصدیق کہ
 معاویہ اہل بناوت سے تھا ہدایہ سے بھی ہوتی ہے جیسا کہ صفحہ تاریخ الخلفاء
 محمد سیح الدین خان کا کوروی نے تحریر کیا ہے کہ صاحب ہدایہ نے کہا ہے
 کہ حق علی کے جانب تھا اور اؤن کے اسی عہد خلافت میں تو صاحب ہدایہ
 نے بہ نسبت تسلط اور غلبہ احق کے معاویہ کو سلاطین ظلمت میں داخل کیا ہے
 مراد اوس سے وہی بناوت ہے اور مولوی جامی نے کہا ہے اے آن
 مخالفی کو داشت با حیدریہ در خلافت صحابی دیگر با حق در آن جابدست حیدر
 خبک با او خطا و منکر بود ؛ ان خلاف از مخالفان پسند ؛ لیک از لعن ملعون
 لب بند ؛ اگر کسی را خدای لعنت کرد ؛ کجاست لعن میں و تو اش در خورد پاک
 و بفضل خدای شد ممتاز ؛ لعن با خبر بانہ گرد و بانہ ؛ بالحد صاحب تحفہ و ہدایہ
 مولوی جامی نے بی تکلف بناوت کو معاویہ صاحب کے قبول کیا تھا مگر آفرین صد آفرین
 حمد العلماء زبدۃ الفضلا سلم دین بین شیخ نصیر الدین کو ہے جنہوں نے اپنی کتاب کو
 برعنہ میں جس کے نسبت دعویٰ کیا ہے کہ حضور فیض معمر جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم میں پیش ہو کر سندی ہو گئی ہو کہ سب دھبے بناوت کو یون دھویا کہ معاویہ

حموی حرب و نزاع کی تاویلین کر کے مخفی کرین یا اول سے چشم پوشی کرین اور اگر تیار
 یہاں کے کسی کتاب میں کوئی فقرہ کسی شخص نے پایا یا اگر کسی مجتہد نے بلا حوالہ کسی
 حدیث یا قول معصوم کے کسی ضرورت مذہبی یا خطا و اجتہادی یا نقص عقلی سے
 لکھ دیا ہو اور سکو ہمارے گلے کا مار کر دین اور اپنے مالکوں کی رکاکت و عن کا
 تو مطلق و میان نکرین اور اون میں جو اختلاف ہو اور سپر مطلق و الین اور ہمارے
 حکما کے فاضلانہ تحریر اور تقریر کو مضحکہ میں ڈالین اور صاحب تحفہ کی اس راہی
 کو کہ خدا لے جو لعنت کا ذمہ دین و ظالمین پر کی وہ اون کے صفت ظلم و کذب
 پر ہے نہ اون کی ذات پر یا وقعت خیال کرین اور اس پر مطلق تو جہ نکرین کہ جو جو
 بولتا ہے اور وہ جو جھٹکاتا ہے اور جو جھٹ بولنے کی سزا اوس کے ذات پر
 ہوتی ہے اور جو جوڑی کی صفت کا مرتکب ہوتا ہے اوس کا ماتھ کاٹا جاتا ہے پھر
 لعنت سے اوس کی ذات کیونکر محفوظ رہ سکتی ہے تو ہمارا کیا اجارہ لیکن اگر دین
 ہی لعنت صفت ظلم اور کذب پر حق تعالیٰ نے فرمائی ہے تو الفاظ فضائل جو حق
 تعالیٰ نے صحابہ کی واسطے فرمائی او کو بھی شعلق اوس صفت سے فرمائی جسکی وجہ سے
 حق تعالیٰ خوش ہوا ان امین ہکو غدر نہیں ہے کہ بر بنای اس حدیث کے
 تسبوا صحابی تو الذی نفسی ببید لاوان احد کم القوق مثل احد ذہباً ما بلغ
 مد احد ہم ولا نصیفة اللہ اللہ فی اصحابی اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوہم
 غرصاً من بعدی فمن احببہم فینحنی احببہم ومن ابغضہم ومن
 اذا ہم فقد اذانی ومن اذا فی فقد اذی اللہ ومن
 اذی اللہ فیوشش ان تیاخذہ
 یعنی میرے پیاروں کو گالیوں نہ دو قسم ہے اوس ذات کی
 کہ جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی مانند کوہ

اعدائے نفقہ کرے تو یہی وہ ایک بندے کے برابر بھی ہونگا بلکہ اونا مذہبی ہونگا بارگاہ
 الہی میں بمقام میرے پیاروں کے اور اود کو بعد میرے نفقہ بناؤ جو کوئی اوندکو
 دوست رکھتے ہیں اوسکو دوست رکھو اور جو اونیہ غضب کرے اور اید اپنا
 قسم ہے خدا کی تو اوستے اید اوی بھگو اور جس نے مجھے اید اوی اوستے خدا کو اید
 وی اور نزدیک سے کہ حق قاتلے اوسکو غضب کرے تمام اون لوگوں کو جو اہل
 شاعشر علیہم السلام کی باوجود ایمان لائیکے شکر ہو گئے ہوں جو غلیظہ و امام بنی
 ہوں اور حقوق اہلبیت علیہم السلام ضبط کئے ہوں بلا امتیاز نوعی اور لحاظ
 اون کے افعال کے سب کو آپ اچھا سمجھ کر شوق سے رضی اللہ عنہم درضو عنہ
 کہیں مگر ہم جو اس حدیث کو صحیح قبول نہیں کرتے اور اوس کے الفاظ ہی سے
 اوسکو غلط یقین کرتے ہیں کیونکہ ڈرجائین کہ ایسا شخص تک بھی جسے بقول شاہ
 عبدالغفریر صاحب کے رسول خدا کی انتقال پر خابندی کی اور خوشی منام
 واخل حدیث مرقومہ بالا ہے اور اوس کے حق میں بھی رسول خدا صلی اللہ
 وآلہ وسلم نے جو علم کان مایکون کہتے تھے حدیث لا تلبسوا فرمائی ہے مگر جو
 ظلم سرکار سے یہ دل ازار صدا پیدا ہوتی ہے کہ شیعہ ولی عداوت صحابہ سے
 ہوں اس سے مسکوم نہیں ہونا کہ مجھے کتنی جگہ برات کرنی پڑیگی لہذا میں اس
 پر بھی تکرار عرض کرتا ہوں کہ جمہور صحابہ سے خدا نہ کرے کہ شیعہ عداوت
 اور ہرگز ہرگز شبہ اشاعشری اور سیر و حقہ طریقہ مبعثری تمام صحابہ
 عداوت نہیں رکھتے مگر انہیں سے خباہتم اور فکیر کر آئے عداوت
 حکم حکم تن تباہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدَاوَتِي وَعَدَا
 أَوْلِيَائِي** **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا** **وَالْكُفَّارِ**
أَوْلِيَائِي **مِنْ حُورٍ الْمُؤْمِنِينَ** سورہ نسا میں ای ایمان راہونہ بناؤ کافرین

کو دوست مسلمانوں کو چھوڑ کر عداوت رکھنے پر مامور ہیں اور نیزہ تعمیل
 اوس حدیث کے جو سلسلہ اہل سنت ہے جسکا حوالہ صفحہ ۲۰ پر کتاب امداد الاحسان
 میں مولوی امداد علی خان نے ایس آئی نے دیکھ لیا ہے کہ نجم دوست میں حضرت
 جابرہ سے روایت کیا ہے قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كُلُّ نَفْسٍ تَحْشُرُ عَلَى هَوَاهَا دَمْنٌ هُوَ الْكَفْرُ فَهُوَ مَنَعَ الْكَفْرَ وَلَا
 يَنْفَعُهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مَّا يَنْبَغِي لَهَا حَضْرَت جابر نے کہ فرمایا رسول خدا نے
 کہ ہر نفس حشر کیا جائیگا اپنی دوستی پر اور جو شخص دوست رکھتا ہے کفر کو
 پس وہ ساتھ کافروں کے ہے اور نفع نہ دے گا اوسکو علم اوسکا کچھ اور نیزہ
 دہلی نے فر دوس میں عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے کہ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَوْمًا كُتِبُوا مَحْشَرًا هَلَكُوا فِي مَحَبَّتِهِمْ فَلَا
 تَكُونُوا مِثْلَهُمْ یعنی تحقیق ایک قوم نے دوست رکھا ایک قوم کو یہاں تک
 کہ ہلاک ہو گئے اونکی دوستی میں پس نہ توتم مانند اون کے تو اگر بموجب انہیں
 حدیثوں کے ہم اول سے برات اور پتیلاری کریں جو ہماری تحقیق و تدقیق میں نہرست
 صحابیت سے نکل گئے ہیں تو ہم پر کیا الزام ہے اور کس طرح ہم اون کی فضیلت
 کا اقرار کر کے اون کی دوستی میں محسوس ہوں اور سورہ ممتحنہ کی آیہ يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اقْوَامًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سرتابی
 کریں یہ تو ممکن نہیں کہ سرکار کو یاد نہ ہو کہ تمام شیعہ ابابیت اطہار بموجب حکم
 محکم حق تمامے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
 یعنی اے ایمان والو! ڈرو اللہ سے اور ہو ساتھ سچے لوگوں کے صرف اونہیں
 کے ساتھی ہیں جو سچے ہیں پس اب جہان جہان سرکار نے ذکر صحابہ کا کیا ہے
 ہم یہ فرض کریں گے کہ سرکار کی فراد اونہیں صحابہ سے ہے جن کے فضائل

کی ہم سنکر اور جیسے ہم برات و بنیراری کرتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ کہیں ہم اولیٰ
 اقرار فضایل سے او نہیں کے ساتھ محسوس ہو جائیں اور اسی خیال سے اجتناب
 کو عقیدت اور محدود رکھیں گے ورنہ ہکو بڑی وقت پڑے گی کہ جہاں صحابہ کا نام آوے
 ہکو بار بار کہنا پڑے کہ ہم جمیع صحابہ سے عداوت نہیں رکھتے اور جیسے ہم عداوت
 رکھنے پر آمور ہیں اونکی شرح کہتے چلے جاویں مگر ہم نہایت خوشی سے آپ
 کی اوس وقت افرینی کو پڑھینگے جس سے ظاہر ہوگا کہ اون صحابہ کے فضایل
 اور مناقب جن سے ہم برات اور بنیراری کرتے ہیں ہماری زبانوں اور ہماری
 کتابوں اور ہمارے ایمہ سے آپنے ڈھونڈہ کے اپنے اوراق میں جمع کر دیں
 اور چونکہ ہم سٹ دہرم اور ضدی نہیں ہیں اور نہ احمق اور سٹری جو سن لیا آوے
 گرد ہو گئے نہ ہم کو کس طرح کی روک ہے کہ سوائے کلام معصوم کے جن سے
 صدور خطا نامکن ہے دوسرے کی کھی ہوئی کی تحقیق اور تدقیق نہ کریں نہ ہم سپر
 بندھیں کہ اگر ہمارے عالم یا جواب دہ سے خطا ہوئی ہو تو ہم اوس قول کو اسطرح
 مان لیں جیسے آپ اوال اپنے مجتہدین مثل ابو حنیفہ وغیرہ کو بلا سند مانکے لیب
 پوت کرتے ہیں اسکو آپ یقین کریں کہ ہم مجتہد کے ایسے قول کے جو ائمہ علیہم السلام
 سے ماخوذ نہ ہو ہرگز پابند نہیں ہیں مگر صرف سیایل اختلافی میں تو مجتہد جی کے
 فتوے کو مانتے ہیں۔

آیات بیانات از الفاظ خصوصاً پچھلے مجتہدین صفحہ ۳ سطر ۹ تا الفاظ
 کا لیاں دی ہیں صفحہ مذکور سطر ۱۲۔

آیت آخری یہ تو حضور کا حسن ظن ہے سنئے جناب یہ کلوخ انداز پایا جا
 سنگ است، شیون کے عالم باوے کتے نہیں ہیں کہ کوئی نرمی سے پیش آئے
 ادسکو وہ ہوک دوڑیں گریان اگر تعریف غصہ اور نفلی اور بد زبانی اپنے علم

کی آپ کو سنی ہو تو آپ ہی کے شاعر کے زبان سے جو اشعار نکلے ہیں وہ منہ سے
 حال سے حالے یوں فرماتے ہیں اشعار کوئی مسئلہ تو سنبھالے جانے جاے
 تو گردن پہ بارگراں لیکے آئے، اگر بد نصیبی سے شک و شبہ میں لائے، تو قطعاً
 اہل عدو زنج کا پائے، اگر اعتراض اوس کے نکلا زبان سے، تو آنا سنا مست ہے
 دشوار دمان سے، کبھی وہ گلے کی رگین میں پھول لائے، کبھی جاگہ پر چاکہ میں
 منہ میں لائے، کبھی خوگ اور سنگ بین اور سگونائے، کبھی مار نیکو عصا میں
 اومٹاتے، ستون چشم بد و در بین آب دین کے، نمونہ میں خلق رسول آئین کے
 ہمارے علما اور جواب دہ جو امور واقعی لکھتے ہیں وہ اگر سنتے دالے کو ناگوار ہونے
 ہیں تو اوس کی مثال اوس مجروح کی ہے جس کے زخم کو کوئی رحم دل دھنکی ہوئی
 روئی یا ایر مردہ کے زخم ٹکڑے سے دبوے اور اوس کو ناگوار معلوم ہو اور
 پلائے ظاہر ہے کہ وہ زخمی روئی کو نمک سمجھتا ہے تو اوس کا کچھ علاج نہیں بنیاد
 اوس کو جانتی ہے کہ اگر کسی ایسے کا نیکو جس کا دیدہ آنکھ سے باہر نکلا ہو یا بالکل ہی
 بھ گیا ہو کوئی کاٹنا کھٹے تو کانا بگڑا دھشتا ہے چنانچہ ایک صاحب جکی نام کا میں
 اکلمہ لام ہتسا اذن کے مرے کی تاریخ میں اوں کے دوست نے جو یہ شوق کیا
 غین لفظ اولین از نام آن عالیجناب، چون نمای کہ شود تاریخ سال مکتبہ آن
 تو در نامے سنوئی بگڑا دھتے کہ یہ شعر صاف کانا ثابت کر چکو عدا کہا ہے، اسکے
 سوا جناب غفران ماب کی نسبت جو آپ لے فرمایا اوس کے ارشاد کے پہلے اسے
 علما کے احوال اور عبارت پر نظر فرمائی ہوتی جو گروہ شیعہ کو کیسے کیسے کلام
 ماشائستہ سے یاد فرما گئے ہیں اور کس حقارت سے اوس گروہ کا ذکر کر چوکی
 ہیں تو سرکار جناب غفران ماب کی شان میں کہتے ہوئے ایضا فرماتے مگر
 افسوس ہے کہ آج بھی ایسے اسلام کی پیروی نہ چھوڑی —

آیات بینات از الفاظ مگر حقیقت میں صفحہ ۳ سطر ۱۲ انا الفاظ اودھنیں بر
رجبت کی صفحہ مذکور سطر ۱۳۔

آیت آخری اُن سید کیا تھے ابھی ابھی آپ نے لیا فرمایا تھا کہ گالیان دنیا ضرر
شیعوں کا شمار ہے پہر آپ کی زبان پر لعنت کیوں آگئی سچ ہے انسان اپنی
انگلی کا شبہ تیر تھیں دیکھتا مگر دوسری کی انگلی کے تنکا پر نرودر نظر ڈالتا ہے
اپنی بات کا کچھ تو دھیان کیا ہوتا کہ لعنت کرنا اگر خلاف تہذیب ہے تو یہ
آپ کا اعتراض خدا اور رسول تک پہنچتا ہے مگر سمجھو اس سے کیا غرض آپ
جائیں اور خدا اور رسول جانیں۔

آیات بینات از الفاظ میں نے بہت سی صفحہ ۳ سطر ۳ انا الفاظ وہ کی
میں نہ دیکھی صفحہ مذکور سطر ۱۶۔

آیت آخری شعر عالم از جام لب خراب مکن بہتہ بہت اندر رشت است مکن
آیات بینات از الفاظ حضرت کی داب تا لیف صفحہ مذکور سطر ۶ انا
الفاظ یکہ ہی تعلق نہیں ہے صفحہ مذکور سطر ۲۱۔

آیت آخری بجے تو نہایت ہی افسوس اس تحریر پر آتا ہے خود ہی خارج مجمع
گفتگو پر معترض ہونا اور پھر اسی الزام کو اپنے سہ لینا کہاں دعویٰ تحریر فضائل
ماتون صحابہ کا جن کے شیعہ شکر ہیں کہاں عالم کی ہجو میں اپنے کو پسنانا اور مرنے
اس کے کہ کسی گالی کا نشان اور پتہ دیا جائے دشنام دہی کا قصور وار مہر آتا
اگر کسی گالی کو لکھ دیا ہو تو اود سکے آیت میں عرض کیا جاتا اور یوں وجود دے
کہ گزرنے کا اختیار ہے شاید حضور نے ررم کے میدان میں بزرگان دین کا
آنا اور اپنے رجز خوانی سے دشمن کے دل کو چمیدنا نہیں پڑنا ورنہ جناب فقر
ناب کے جہاد قلم کے ریز پر منہ نہ آنے افسوس ہے کہ خود آپ اپنے تجر اور بالغ

نظر ہو نیکابو دعویٰ کریں وہ تو بجا ہوا اور دوسرے نے جو ادعا صحیح کیا ہو اس پر
خفا ہوں یہ آپ ہی کا حصہ ہے۔

آیات بیّنات از الفاظ صوفیوں کی برائیاں صفحہ ۳ سطر ۲ تا الفاظ کیا
نتیجہ نکلتا ہے صفحہ ۴ سطر ۳۔

آیت آخری معلوم نہیں کہ آپ کی ایسے پوچ باتوں کے لکھنے سے بجز اس کے
کہ اپنے رسالہ کو موٹا و غریب خواہ مخواہ مروی آدمی بنائیں کیا حاصل ہے آپ کی
صحابی کے فضیلت اس سے پیدا ہوتی ہے اگر نحین تو میں کیا عرض کروں
نہ ان یہ بات البتہ عرض کر چکی ہے کہ جناب غفران تاب کو صوفیوں کی حقیقت
بیان کر چکی اسی ماہ سے ضرورت تھی جیسا آپ نے خود شیعوں کے حق میں
لکھا ہے کہ وہ کسی معتزلی وغیرہ کے اقوال معارضی میں پیش کر دیتے ہیں تاکہ کوئی
اہل سنت سے کسی صوفی اور مدعی تشیع کے کلام کا حوالہ نہ دے جناب غفران
تاب نے صوفیوں کا مذکور کیا اور جو اعتراض اقوال شعرا کے بابتہ سرکار سے
ہوا ہم آئندہ چلکر دیکھیں گے آپ نے حملہ حیدری کے اشعار نقل کر کے ٹوکے (اذا
کا خود اپنے سر مارا ہے اور اپنے اس بیان کو کہ شعرا کے کلام کو علماء مناظر ہند
نہیں لائے مردود کر دیا ہے۔

آیات بیّنات از الفاظ صواریم کو دیکھیں کہ اس کا صفحہ ۴ سطر ۳ تا الفاظ زندگی
واجب ہوتا ہے صفحہ ۵ سطر ۱۔

آیت آخری فضول اور مہمل تحریر اور تقریر پر جو کچھ بھی آپ کے دعویٰ سے واسطہ
نہیں رکھتے ہے بحث نہ کروں گا آپ کو اختیار ہے کہ اس تحریر پر اس قدر خوشی سے ہنسنے
کہ جامہ میں نہ سمائے۔

آیات بیّنات از لفظ میں نے جو کچھ کہا اسکا ثبوت صفحہ ۵ سطر ۲ تا الفاظ آسمان

ہم پہنچا دین صفحہ ۷ سطر ۷۔

آیت آخری بسم اللہ میں کوئی ہمین جو گمان ہمین میدان مگر افسوس ہے کہ حضرت
کا جو اعتراض خود شنائی پر تھا وہ خود سرکار نے اپنی تقریف اور شیخی کر کے برطرف
کر دیا شعر چون بدی کہ بگوئند از آن مرتبہ چون ہم شوی کہ در حق خود در تکلیف
آیات بنیات از الفاظ جو کجہ میں نے اب تک لکھا صفحہ ۷ سطر ۹ تا الفاظ
موقع بموقع لکھا جاوگا صفحہ ۷ سطر ۱۲۔

آیت آخری اگر آپ کی مراد اب تک لکھنے سے پہلے حصہ کے نسبت ہے تو خیر اگر
اس حصہ سے ہے تو لازم برین دعویٰ کہ ہنوز ایک لفظ بھی آپ نے کسی صحابہ
فضائل میں نہیں لکھا ہے اور اس دُوق سے فرما دیا کہ نہایت تفصیل کے ساتھ
فضائل صحابہ لکھ دئے واقعی حصہ خاص جناب ہے اور یہ بھی استعجاب سے
خالی نہیں کہ دعویٰ تو تحریر فضائل کا تھا مگر بجا ہے اس کے شیعوں کے اقوال
مٹانے فضائل صحابہ لکھنے کے لئے آپ نے قصد فرمایا خیر جو جی میں آئے لکھئے اور
خود اس کے مورد ہو جائیے جو آپ نے فرمایا ہے ۵ بیچ آدابی و ترتیبی مجاہد ہر
نیو اہد دل تنگت بگو۔

آیات بنیات از الفاظ جواب شیعوں کا صفحہ ۷ سطر ۴۱ تا لفظ فضیلت صحابہ
کی صفحہ ۷ سطر مذکور۔

آیت آخری ۵ سردیوانگی را مردہ بادانی تنگ بدنامی ۶ کہ باز ان فتنہ
بہر عقل دور اندیش می آید۔

آیات بنیات از الفاظ جو آیات قرآن مجید کے صفحہ ۷ سطر ۴۱ تا الفاظ
قابلیت آن بہم نہر ساند صفحہ ۹ سطر ۱۰۔

آیت آخری اتنی لمبی تقریر کر نیکا حاصل اور نتیجہ کیا نکلا یہ تو تسلیم ہو چکا کہ تمام افعال

نیت پر موقوف ہیں اچھے ہوں یا بُرے چاہئے آپ خود ہی ثابت دے دے فرما رہے ہیں سارے اہل مذہب اس پر متفق ہیں کہ کوئی عمل بغیر نیت کے مقبول نہیں ہے اور جبکہ ہر آپ اپنے قول سے آپ کو محال عدول کی باقی نہیں رہتی تو ہر آپ کو بخیریتا حجم کتاب اور دکھلانے اپنی طرز تحریر کی کیا فائدہ تھا مان شاید یہ غرض ہو کہ کوئی بے علم آپ کے خوش بیانی سے یہ سمجھے کہ جناب رسالت مآبؐ نے ہر گاہ حدیث انما الاعمال بالنیات کے بعد ہجرت بعض اشخاص کے اور شاؤ فرما کر تو قبل ہجرت حدیث مذکورہ کے جو لوگ ہجرت کر آئے تھے وہ حدیث مذکور میں داخل نہیں ہیں اور وہ چاہو جس نیت سے ہجرت کر آئے ہوں تو اب ہجرت سے مالا مال اور آیات مستدلہ میں داخل ہیں سو یہ آپ کے خیال سے ہرگز نہیں بن سکتا اسلئے کہ آپ نے مطلق ثبوت پیش نہیں کیا ہے کہ حدیث مذکورہ کی پہلے کون ہجرت کر آیا اور حدیث مذکورہ کے خلاف کوئی اور حدیث موجود ہے جو بُری نیت سے ہجرت کر نیو لا مستثنیٰ کرے ایسی حالت میں جو کچھ اپنے حیاتِ غفران مآب کی شانِ اقدس میں فرمایا اُسکا جو کچھ نتیجہ اب مترتب ہوا اُسکو آپ سمجھیں چونکہ ہم نہایت ادب سے اپنی کتاب کے لکھنے کا قصد کر چکے ہیں لہذا ہم کوئی کلمہ دل فراموش نہ کہیں گے چونکہ آپ جنابِ غفران مآب کی طلب نہیں سمجھتے لہذا چاہئے کہ یہ البتہ لکھتے ہیں کہ جنابِ غفران مآبؐ نے ایسا اپنا مؤثرین کتاب کو باور کرانا چاہا ہے ہرگز خدا نہیں کیا بلکہ جنابِ ممدوح نے یہ فرمایا کہ اتنا ہی اہل اسلام صحت ہجرت و مرتبہ تو اب برتا ایمان شرط است چاہئے آپ کیسے صاحبِ فہم اور مدّشِ حقیر کے لئے مسندِ زبانی اور دافنی تھا کہ جنابِ غفران مآبؐ نے اوس شخص کے سمجھنے کے لیے جسکی تحریر کا جواب ارقام فرماتے تھے اس خیال سے کہ شاید اُسکو اس مسئلہ عام سے اختلاف ہو اسے یہ موقوف کی تو ثقیں ضرور ہوئی تھی جو حدیث انما الاعمال بالنیات سے تھی مستدلال فرمایا

لیکن اگر آپ کی یہ غرض ہو کہ قبل صدور حدیث انما الاعمال بالنیات کے جو مکہ سے مدینہ کو کسی نیت سے چلا آیا ہو وہ داخل آیات فضیلت ہجرت ہو گا اور مہاجرین میں داخل ہی رہیگا لہذا یہی آپ کے اس قول کے خلاف ہے کہ کوئی ہجرت کے پیچھے اپنا وطن چھوڑ دیتا ہے کوئی رندی کی خاطر سے مسلمان ہو جاتا ہے یہی مسلمانوں کے ساتھ کہانے پینے لگتا ہے اور مراد اس تحریر کی صاف ہے کہ وہ درحقیقت مسلمان نہیں ہوتا پس چاہو قبل صدور حدیث یا بعد جو کوئی مکہ سے مدینہ کو آیا ہو مہاجرین میں شمار نہو گا مگر اس وقت کہ نیت اس کی بخیر ہو پس چونکہ خود اپنی مسلمات کے خلاف اپنی تحریر کے لہذا عرض کرنا پڑا

غیر حق را بید می رہ در حرم دل چرا بہ می کشی بر صفحہ هستی خط باطل چرا! میری سمجھ میں لو جناب غفران مآب نے کوئی لفظ ایسا نہیں فرمایا کہ جس سے کسی کو چو کہا ہو اگر با این ہمہ کچھ بھی جگہ بانی ہو تو صاف صاف سن کیجئے کہ جناب غفران مآب کا مطلب یہ ہے کہ از سلف تا خلف نیت اور ایمان شرط ہے اور بدو ان کے کسی کا حصول ثواب قبول نہیں ہو سکتا یوں خدا غفور الرحیم ہے اور جان گفتگو اگر الّا ہم کو جو حکم دیا گیا اور جس پر ہم کو عمل کرنا ہے وہ اتنا ہی ہے کہ کوئی بے ایمان کسی فعل سے مشاب نہو گا اور جسکو اس پر یقین ہو گا وہ حضرت کی تقریر کو آپ چاخ لیکر آپ نے اپنے کلام کو کس قدر منتشر کر کے پیش چلا جناب غفران مآب کو الزم دینا چاہیے۔

آیات بینات از الفاظ دوسری یہ فرمانا حضرت کا صفحہ ۹ سطر ۸ تا الفاظ نقل کرنیکی ضرورت ہے صفحہ ۹ سطر ۲۰

آیت آخری الحمد للہ ثم الحمد للہ مگر جب ضرورت ثبوت کی نہ تھی تو محیر اس

قد زحمت بے سود یا کیون فرمائی گئی مگر یہ فرماتا بھی شاید کسی اور راہ سے ہے
تو غیر مضائقہ نہیں۔

مصرعہ

(ہر چہ آید بے بسر خاک ز بون خواہند)

آیات بتیات از الفاظ لیکن یہ فرماتا صفحہ ۹ سطر ۲ و ۳ تا الفاظ اذ اس
غیس صفحہ ۱۰ سطر ۱۔

آیت آخری جب آپ خود وجہ سمجھ سکتے ہیں جیسا آگے آپ کہا چاہتے ہیں تو
اس قدر سیما ہی کا خون کیون رو کر کتا گیا شاید اسلئے کہ لوگ جانیں کہ حضور و اب
مناظرہ کے بڑے واقف کار ہیں۔

آیات بتیات از الفاظ دوسری اگر خیال اسکے صفحہ ۱۰ سطر ۳ تا الفاظ اذ
سے بحث نہیں کرتے صفحہ ۱۰ سطر ۳۔

آیت آخری جی ہاں حضرت صدیق اؤن مہاجرین میں جو اولیٰ سے نیت میں موافق
تھے ضرور درجہ اول رکھتے تھے

آیات بتیات از الفاظ اوسی کا جواب صفحہ ۱۰ سطر ۳ تا الفاظ کھل گیا ہے
صفحہ ۱۰ سطر ۷۔

آیت آخری جو آپ نے تسلیم کیا اور اس کا جواب بھی خود دے لیا تو اس
میں بھی ملاذمان والے غلطی کی جناب غفران مآب نے بوجہ بعد المشرقین
کے جو اولین اور جناب البکر صدیق میں موافق ہمارے ایمان کے ہے اب تک
صدیق صاحب ہر کچھ بھی نہ سنا ہو گا اور نہ اذکم دیکھا ہو گا لکن انشاء اللہ
قیامت میں جبکہ جناب رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شریک ہون کے
اور بیت ہر مدعی صیابیت جناب رسول خدا کے داس سے پیشین گئے اور

کمالے جاہلین کے اوس روز ضرور بالضرور دیکھ لیں گے۔

اہتِ بدینات از الفاظ اگر آپ نیت کا حال صفحہ ۱۰۰ سطر سے تا لفظ دریت
کر لیجئے صفحہ ۱۰۰ سطر

اہتِ آخری جناب ماں اونیہ کیا معروف ہے دنیا بھر کے تمام انسان کی نیت
اونکی رفتار گشتا اور افعال سے کہلتی ہیں اور ان حضرت کی نیت کیلیں گشتا اور افعال
اون اعمال سے بحث کر نیکی رغبت فرماتے ہیں اور اونیہ کو محمد دیکھا چاہتے ہیں جو حضرت
ابوبکر سے وقتِ ہجرت کے صادر ہوئی مگر ہم اُنکے تمام افعال اور حرکات اور سکناات سے
جو اُنکے مرقوم تک صادر ہوئے استنباط کرنے ہیں اور ہم کیا سارا عقلاً کا یہی حال ہے اور اگر آپ
خفا نمودن اور پھندے دل سرسین تو ہم بھی اپنے خیال کو ظاہر کر دیں چاہیں آپ
بخواسے آیہ رضی اللہ عنہم ورضو عنہ اوسے زماہین اور حق سبحانہ تعالیٰ کو بھی آپ
فقرات سے عرصہ قیامت کین قابل کر سکین اور چاہیں ہماری گزارش کو یانین یا
زماہین مگر ہم توجہ عرض کرتے ہیں اسی کو مانندی ہیں خطا معاف ہم صرف حضرت
ابوبکر صدیق ہی کی نیت کی اُنکے افعال سے کہہ نہیں کرتے بلکہ اُن سب کی نیت
کا جو مدعی صحابیت تھے اور آپ کے نزدیک صحابی ہیں اور اُن کے اوسل افعال
سے جو بعد ائصال جناب رسول انہر و متعال صلی اللہ علیہ والہ و اہلہ و عترتہ
ہوئے جانچ کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابوبکر صدیق متکی آراے
سریر خلافت ہوئے اور جن صاحبون نے اُن کے خلیفہ ہونے میں بدد کی اور
اُن سے بیعت کر لی اُن سب کی نیت کا انکشاف ہم مثل شمس النهار ہو گیا
اور اچھی طرح کھل گیا اور اصل وہ اسی نیت سے ہجرت کر کے آئے تھے جو کائنات
آخر کو نکلا اور اسی امید پر آنھوں نے جان جو کم کی بھی جو حاصل ہوئی اور جو کچھ
کیا اسی خیال سے کیا تھا کہ رسول خدا تو پیغمبر برحق ہیں اور جو فرماتے ہیں ضرور

نثار پر آب ضرور غالب ہو گئے اور بادشاہ ہونگے اور ساقی اور سکویہ بھی حتی
طرح یقین کرتے تھے کہ جو جناب رسول خدا فرماتے ہیں کہ میں بشر ہوں اور مرد نہ
سود و بھی سچ ہے اور جبکہ بادشاہ ہو کر رسول خدا عالم قدس کو سدھارنے کے تہم
کو یا بشر در آئیں گے یا دشمن یا نیکاموقع ہوگا اور یہ بھی فیصلہ آؤنہوں نے کر رکھا
تھا کہ چاہو کیسی ہی کڑی پڑے جیلے جاؤ آئندہ تو دنیا میں ہم ہیں ہم ہیں بعضی میں
یا ہو کچھ ہو دنیا میں تو کوئی ناسخ اور مانع نہ ہو سکیگا اور اول تو ممکن ہے کیا ہے
کہ ہم کوئی معترض ہو سکے اور اگر کوئی اپنی جان پر کیل کے زبان پر کوئی حرف لاوگا
تو کھلا دین گے، اگر لال کتاب میں نکالیوں، تیلی سل اثر اوسے کیوں، یا بھگو
یقین ہے کہ اگر خلفاء کبار اور فضلاء نامدار جن کے تقدس کا آپ کو دوثوق ہو اور
نسبت تو جلا کب ممکن ہے کہ خیال قبح پسندی روا ہو مگر بہت سے عالموں کے
نسبت تو ضرور آپ کو اقرار ہوگا کہ باوجود ادعا و سیداری جو فعل اول کو مرغوب
ہوتا ہے وہ چاہے کیسا ہی معیوب ہو مگر مسایل اور کتب ہی سے اوسکو مباح
اور جائز اور حلال کر لیتے ہیں میں دوسرے نہیں جاتا اور ایسی مثالیں دیتا ہوں کہ
بجز اقرار آپ کو انکار ہی نہ ہوگا کہ اپنے داکتر آپ کے ساتھیوں نے جب صاحب
فرنگ کے ساتھ کمانیکا قصد کیا تو چاہو بہتوں نے آپ ہی کے ہم مذہبوں سے
سہر دھنا مگر آپ نے بقول سوداء حالت پر مینڈکی کے میاچی کی سود لیل قرآن
اور حدیث ہی سے انکو جھٹلایا اور بے فوج مرغ اور دیگر طیور کا کھانا حلال
مان لیا اور آپ مشدد و ثداون سبکو مسلمان اور سستی المذہب سب سے ہیں اور یقین
کرتے ہیں کہ وہ سب پیش خدا اور رسول رشتہ گار ہوں گے پس اگر یہ سچ ہے
اور انہیں و نو لکھانڈ کو رہے جس کے ثبوت کے لئے نہ حدیث و نہ کار ہے نہ حضرت
ابو صفیہ کا اعتبار تو غور فرمائی کہ وہ حضرت جنوں نے جناب رسول خدا کی رفا

اختیار کی تھی وہ فیہم اور ایک عقل و گیاست میں آپ سے کہیں زیادہ تھے لہذا
 انہوں نے قبل از وقوع واقعہ اپنی طرح بھڑا رکھا تھا کہ وہ کیا کریں گے اور
 جو آپ کی طرح اعتراض ہو گا تو کیا کیا باتیں بنائیں گے اور اسکو کس اسناد سے
 ثابت کریں گے لیکن جیسا انہوں نے سوچ رکھا تھا ویسا ہو بھی گیا تو یہ جب وہ
 خلیفہ ہوئے تو اولیٰ سے بہت سے ایسے افعال سر نہ دیے ہوئے کہ جن کا ہم ان پر
 الزام لگاتے ہیں اور آپ اُن کی افعال کے جواز کی دیسی ہی تاویلین جیسے بے
 حلال مرغی نوش کرنے کے لئے آپ کہتے ہیں فرماتے ہیں اور اُن تاویلات سے
 اُن کے سر سے الزام اٹھائی کی ہے۔ - - - - - فکر پر قناعت نہ کر کے اُن کے ہر فعل کو مجہود
 بھڑائی میں اور چارویں منہ بند کر نیکی کے لئے آپ بھی دلیل لاتے ہیں کہ ہر گاہ وہ دنیا سے
 اپنا گہرا چوڑ مال غریہ واقربا سے منہ منہ کے ایسی حالتیں کہ جناب رسول
 کو کچھ بھی دنیا سے نہ دولت حاصل تھی نہ مال نہ حکومت تھی نہ اقبال رسول خدا
 کے ساتھ ہوئے مدینہ کو آئے ٹرائیڈن میں شریک ہوئے مرنیکو نہ ڈرنے تو پیر
 وہ کیسے برگشتہ ہو جاتے وہاں لاکھ آپ خود نہیں دیکھتے کہ بھلے آپ کس وثوق اور
 سمجھ سے اہل سنت کے مذہب میں آئی اور مسیحا علیہ السلام نام ابو حنیفہ کو سچ سمجھتے
 تھے اور انہیں کے ذریعہ سے اپنی رستگاری کا خیال رکھتے تھے مگر باوجود انہیں
 کے ردک اور فراحت کے امام صاحب موصوف کے مسایل کو بالائے طاق رکھ کر
 گردن مڑ مڑی مرغی حلال کر لی اور چاہو آپ کے دوسری ہم مذہب گردن مڑی
 مرغی کو حرام اور کمانیو سے کہ جو چاہیں کہیں آپ اس کو نوش جان فرما کر بھی
 مدعی ہیں کہ آپ حق پر ہیں اور عقیدہ میں نجات پانیکے اور جو آپ کی خلاف ہیں
 انکو آپ برسر خطا جانتے ہیں تو ہم کو اطمینان ہے کہ یہ سب مزان آدمی
 کیسا نیست کہ بہر کیف ہم امید و ایمین کہ ہم کو بھی اجازت عطا ہو کہ ہم اُن

صاحبو نکو جو ہمارے غیر مسئلہ صحابہ کے افعال اور اعمال کو مدوح اور نور و رضی اللہ
 عنہم و رضو عنہ سمجھتے ہیں اور نین شمار کریں جو آپ کے مذاق کے موافق گردن مڑوڑی
 مرغی حلال جانتے ہیں اور اپنے آپ کو اور نین گن ڈالیں جو گردن مڑوڑی مرغی کو
 حرام مطلق سمجھتے ہیں اور اوس کے کہنا نو اس کے کو مود و عذاب اور دایرہ اسلام
 خارج جانتے ہیں اگر یہ میری گذارش سمجھیں آگئی تو خیر اگر ہنوز میری رو لیدہ
 بیانی ہو تو پھر عرض کرتا ہوں کہ آپ و جاہلین کرین اور دلائل عقلی ترائین
 اور جو آپ سمجھتے ہیں اوس سے ہرگز نہ گزرنے دیکھیں مگر یہ کہ کیونکر اپنی تاویلات منوانا
 چاہتے ہیں بھلا ہم آنکھ اور عقل رکھ کر کیونکر اندھے بن جائیں اور جو کوئی ہم کو ہکا
 اوس سے یہ کہیں کہ خوشنمز تو بچنا و مدہ فریب و دغا کہ سن فریب تو بامہربان نکو
 و ائمہ سرکار تو عقل سے اکثر کام لیتے ہیں اور باشا و اللہ مدعی علم اور فہم ہیں ہر
 علاوہ اؤن مثالوں کے جو تواریخ میں مشرعی ہیں کہ سیرم خان خان خانان نے
 بیرویش شاہنشاہ اکبر میں کیا کیا سہمی کی اور اوس وقت اوس کے حفظ و سلامت
 جان و مال شاہنشاہ اکبر میں کیا نیت تھی اور انجام کو اوس سیرم خان کی کیا نیت تھی
 اگر اوس سے قطع نظر بدوع شنیدہ کے بود مانند دیدہ یا توہ اقعہ چشم دیدہ پر
 تو ہر وہ نہ ڈالے صرف تیفتیس سال گذشتہ کا واقعہ اگر دھیان اقدس میں
 آویگا تو حضور کے سامنے وہ فوج ظفر موح سرکار بربانہ اور اوس کے افسندہ
 کا موقع آنکھوں کے سامنے آویگا جو فاداری اور بھادری کی وٹمنی جسکو سرکار بربانہ
 نے نہایت جانچ اور سمجھ کے عطا فرمائے تھے سیدوں بر لگائی ہوئے تھے مگر اوہیں
 نے عذر رشہ اعمین کو یہ بھی پاس نہ کیا کچھ سہمی یاد کیا کہ گورنمنٹ نے ہمارے
 ساتھ کیا کیا تھا اور ہم گورنمنٹ کے ساتھ کیا کیا رہے ہیں بہر خدا و راہد یہی سوچو
 کہ کیا گورنمنٹ نے جو اذ کو ملنے دئے تھے اور اذ نکو اچھا سمجھا اور وفاقہ دار اور

بہادر کہتا تھا تو جناب وہ گورنمنٹ کی یا ہمارے زبان روک سکتے ہیں کہ ہم
 اوکو منع کن کش مغا باز جو فردش گندم نانہ کہیں یاد سے خود ہم کو منع کر سکتے
 ہیں کہ ہم اوکو پونا منکر ام اس ان فراموش نہ کہیں یا کو لئے اذکار حامی
 اور بدگار ہم کو یا آپ کو باور کر سکتا ہے کہ اذکی اول انعال خوش نیتی سے
 سخی اور اخیر میں جو کچھ ادھنوں نے کیا ہو مگر ابتداء میں ضرور وہ وفادار تھی اور
 باوجود اس ظلم اور شیطنت کے جو سلطنت کے ساتھ ادھنوں نے کی وہ
 مستحق ہی تھے کہ لکھنے لگاے پھرین میں تو کہتا ہوں کہ آؤن کی بیوفائی اور ظلم
 دیکھ کر کوئی بھی نہ کہیگا کہ وہ قبل از وقوع بغاوت وفادار تھے کہیں وفادار سے
 بھی بیوفائی ہوتی ہے اور نیک کا بھی بد ہونا ممکن ہے ع شمشیر نیک را حسن
 بد چون کند لے پے سعدی سے آپ نے نہ نامو گالدا ح کی صفت میں مشہور ہے
 معرفت کہ گریاے بیری ز ریش پے و گریغ ہندی بھی بر سرش پے اور پھر سیدی
 کا قول ہے بجنای ز قفاے نرود عاشق صادق پے مشربہ برہم تنزد گریبائی
 و سنالش پے اور اگر یہ بھی میری گذارش مرد و محض ہے تو اسی پر غور فرما لیجئے
 کہ اگر کوئی جناب مولوی فضل الرحمان صاحب کا مراد آباد میں جا کر مرید ہو تو اسکا
 مولوی صاحب اور ہر کوئی ظاہر بھی سمجھے گا کہ وہ واسطہ حصول سعادت ہدایت
 اور نجات حقیقی مرید ہوا ہے اور پیریت دراز تک وہ مولوی صاحب کی
 خدمت میں رہ کر زیدہ تقویٰ ثابت کرتا رہے تو ضرور مولوی صاحب اس
 سے راضی ہوں گے مگر آخر کو پیر دی مرید چوری کرے تو ساری دنیا اس سے
 کیا کیجیگی یہی نہ کہ چوری ہی کر لیکی غرض سے وہ مریدی کی پیرایہ میں مولوی صاحب
 کے دامن سے لپٹا تھا اگر ان سب باتوں پر بھی دھیان نہ ہو اور ہم دیوانہ
 سمجھ جائیں تو بہتر ہے پیری و شاہ پرستی ناخوش است پس اسیر عشق را غنہ

دارا زبند خود۔

آیات بینات از الفاظ اور پیغمبر کا ادا کرنے کے گھر جانا صفحہ ۱۰ سطر ۸ تا الفاظ
تو اذیکے لئے تا صفحہ ۱۰ سطر ۱۳۔

آیت آخری۔ ۵ عالم تمام پر شہیدان فتنہ گشت یا ترک مرا خدنگ بلا
در کمان هنوز یہ شاید یہ مثل آپ نے نہیں سنی کہ ابتدا یا انتہا ربطے دار دیوں
ہی اکثر دن نے ابتدا میں بہر وسہ دلایا اور آخر میں اوسکی قلعی کھلی ۵ ہمہ کس
دوست پیش دوست لیکن دوست آزادان کے گریہ آرزو چون زور کارے
در میان افتد ہمارے علانہ صحت دہرم میں نہ غیر نصف جو صحت ہے اوسے وہ
اور ہم سچ ہی کہیں گے مگر انجام کے بابت اتمام فرما کے اور جو تعریف آپ
فرماتے ہیں تو خاطر جمع رکھی ہم اوسکو شکر اوس قسم کے کلمات نہ کہیں گے جسے حضور
نے خباب غفران باب کی شان میں فرماے بلکہ نہایت خوشی سے یہہ کہیں گے
این از تو آید و انانکہ تو امید آئند مگر حیرت اس پر ہے کہ بار بار جو ذکر آئے غار ہوتا ہے
اوس سے آپ کو عار کیوں نہیں ہوتا جو مثل میان مہتو کی اوسی کی تکرار ہے
آیات بینات از الفاظ اس مقام پر بھی ہم ایک صفحہ ۱۰ سطر ۱۳ تا الفاظ
صحابہ کے ایمان کا قایل ہے تا صفحہ ۱۰ سطر ۲۲۔

آیت آخری ۵ بیار بگوئم کہ پو شتم غم خود لیک کہ آتش جو بگیرد نہ توان
نہالش ایسی ہی روایت فضائل اون صحابہ کی آپ لکھ آئے ہیں جنکے ہم منکر
ہیں اور بہر دیسی ہی روایت جیسے جہلا کے بکتنے کا اندیشہ ہے آپ کہتے ہیں
حالانکہ خود یہہ بھی کہتے ہیں کہ راوے کے تشیع کا انکار ہو چکا ہے اور اوس
راوی کے تشیع کے اثبات کو ہم تو جانتے ہیں مگر یا ان ہمہ یہہ کہ جلتے ہیں کہ
سارے علمائے اوس کے امام ہو نیکا بہت کچھ نبوت دینا سے مگر نہ علما و شیعہ

کا نام لکھا ہے کہ جنہوں نے ثبوت دیا ہے نہ اُن کی کتابوں کا سراغ ہی دیا ہے
 سبحان اللہ اگر ایسی ہی روایات پر دار و مدار آپ کے غرور و استکبار کا ہے
 تو بس ہو چو کا اور اگر ایسی ہی روایات کا آپ کو شوق ہے کہ راوی کو اہل سنت
 قابل اعتبار نہ جانیں تو ہم ایک نہیں بہت سے روایات لکھ دیتے مگر نہیں ہم ایسی
 تحریرات بے سود کا لکھنا اپنے اوقات ضائع کرنا سمجھتے ہیں البتہ جس کے راوی
 کو صاحب تحفہ تک معتبر جانتے ہیں اور کیا بیان لکھتے ہیں صاحب مرفوعۃ الاجاب
 جمال الدین محدث فرماتے ہیں: در عند خلیفہ اول وہ کسی زمین آمدند و چون
 کلام اللہ شنیدند رفتی در دہاے ایشان پیدا گشت و بگریستند ابو بکر گفت
 کُتھا لکنا اشھر گشت قُلُوْبُنَا مِیْشِ الزَّیْنِ در زمان رسول مجھیں
 رفیق القلب ہو دیم بعد ازین دلما سخت شد: اس ارشاد فیض بنیاد صدیق
 اکبر سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ وہ دل اذکا بعد وفات رسول خدا کے نہ باجو پہلے تھا پہلے
 نرم دل تھے مگر اب سنگ دل ہو گئے اور سچ تو خاص قول خود حضرت کا اپنے لئے اور
 دوسرے اپنے ساتھیوں کے لئے نہ مگر اس کے سوا حدیث انس بن مالک مسود
 سید علی ہمدانی شافعی سننی کرا انس بن مالک وغیرہ اصحاب معلم کا قول ہے کہ
 ہن لَمَّا سَوَّيْنَا لَكَ اَبْعَدَ عَلٰی قَبْرِ مُحَمَّدٍ اَنْكَرْتَ قُلُوْبُنَا اِیْنِ
 جبکہ خاک ڈالے ہم نے اوپر قبر محمد کے یعنی کہ برابر کیا ہم نے قبر پر خاک کو تو دل
 ہمارے منکر ہو گئے آہ آہ یہ بھی شیخ نہیں ہے جو کہتا تھا کہ محمد صلعم پر خاک الی
 کب سچ ہے نہ تو وہ تجھ پرین تھے نہ مکھن میں مگر سنگدل بنے کو تجھ پر تو تفس کے
 مدعی ہو گئے ان روایات سے اگر جی چاہے تو مانیں کہ اس ایمان کا جو حیات
 رسول خدا تھا بعد وفات سید کائنات کیا حال ہوا۔

آیات بیّنات از الفاظ تو اسکا ثبوت اُن علی صفحہ ۱۰ سطر ۲۲ تا الفاظ

علمائے علم و فضل کا صفحہ ۲۱ سطر ۱۱۔

آیت آخری کیا حضور نہیں جانتے کہ شیعہ امامیہ بجز قول معصوم کسی کے قول کو نہیں مانتے چاہے وہ مدعی کشف یا کرامات یہہ آپ ہی کا شعار ہے اور آپ ہی کو اپنے علمائے قول پر ایسا دوق اور اعتبار کہ ان کے قول کو وحی آسمانی اور فرمودہ حضرت جبریل مجید تاہم ہلکا سا بھی اقرار ہے کہ ہم صاحبان علم کے قدر کرتے ہیں چاہے وہ کیسی ہی مذہب کے ہوں اور اپنے مذہب کے علمائے پوری شہرت کرتے ہیں اور ان کے کلام پر بھروسہ رکھتے ہیں اور ان کو نقاد علم جانتے ہیں مگر نہ آپ کی طرح پس اس فرام دینے کی کہ ہم کسی کے قول کو کا لوجی منزل من السماء جانتے ہیں آپ سراسر مژدہ دار ہیں کہ اس کے بعد میں بکمال ادب عرض کرتا ہوں کہ غلاف دعویٰ فضائل نویسی کے حضرت کو یہ کیا سوچا جو اس بارہ میں بحث فرما لے کہ حضرت ابوبکر و عمر کو شیعہ کا فرسجتے ہیں کیا فاسق ہونا بھی کوئی فضیلت ہے اگر نہیں تو پیش ہنا و خاطر یہ ہوگا کہ تا د قیقہ الزام کفر و فسق ان صاحبوں کی گردن سے ملا زمان و الادفع نہ کر دین ہم آہ مستدلہ میں ان کا دخول و رشمول کیونکر انشیکل توخیر ہم بہت خوشی سے دیکھتے ہیں کہ آپ کس بندش سے ہمارے علمائے قول کو لا کر ہلکا منواتے ہیں یا ان کے کتبغیر ابوبکر و عمر بہ شیعہ نسبت نمودہ است سخی است بے اصل کہ در اصول ایشان از ان اتری نیست و مذہب ایشان بیلان است کہ مخالفان علی فاسق و محاربان او کا فراندسج کھئے مجالس المؤمنین میں یہ قول قاضی علیہ الرحمۃ کا ہے آیا آپ نے خود پڑا ہے یا صاحب تحفہ اتناہی عشری کے بہرہ رسد لکھا ہے اگر آپ نے صاحب تحفہ کے اعتبار پر تقریر کیا ہو مار باند با سے تو بڑی غلطی کی ہے ہم اب تک مصنف تحفہ اتناہی عشری کو صاحب تحفہ ہی کہتے آئے

ہیں مگر چونکہ آپ نے خود فرمایا ہے لیکن اس سے ہمارے مطلب میں قندح اور
 شاہ صاحب کے دعویٰ کا فائدہ نہیں ہوتا تو ہم کو معلوم ہوا کہ تحفہ اشاعت شری کا ایف
 آپ شاہ عبد القیوم صاحب دہلوی کو مانتے ہیں لیکن کیوں آپ نے ایسا قبول کر لیا
 ہے جبکہ تحفہ مذکور بکارتا ہے کہ میرا مصنف غلام علی مراد شاہ عبد الغفر نے صاحب دہلی
 مولف ہیں تو آپ کو ذرا تو لکھتا تھا کہ جو اپنے نام کو اور اپنے باپ کے نام کو بدل کر لے
 اور پراقتاد کیونکر ہو گا اور جو شخص پاسے باپ کو اپنا کہہ سکتا ہے اس کو کیا دشوار
 ہے کہ ایک کی عبارت دوسرے کی بناوٹ سے واقعی آپ نے بڑی غلطی کی ہے کہ
 خود مجالس المؤمنین میں مضمون ، انا انک الخ میں پڑھا مگر ساتھ ہی اس کے جب
 ہم آپ کی تقریر لطافت تھیں میں پاتے ہیں کہ ملا نور اللہ علیہ الرحمہ نے تکفیر
 حضرات شیخین سے انکار ہی نہیں کیا بلکہ بڑے شد و مد سے وہ لکھتا ہے
 کہ جس کی جتنے نقل کی تو ہم اسی کے ماننے پر ناچار ہیں کہ آپ نے خود مجالس المؤمنین
 میں پڑھا ہے اگر ہم یہ صحیح سمجھتے ہیں تو نہایت افسوس کے ساتھ کہتے ہیں کہ
 صحیح نہیں ہے اور سب سے زیادہ مجھے یہ حیرت ہے کہ آپ سے فاضل نے
 کیونکر فرمایا کہ مجالس المؤمنین میں نہایت شد و مد سے ملا نور اللہ شوستری نے
 تکفیر حضرات شیخین سے انکار کیا ہے اس مقام پر میں پکار پکار کر کہتا ہوں
 عبتان و اہتمام و غلط کذب و افتراء ہرگز ملا محمد نور اللہ شوستری علیہ الرحمہ
 نے جو کچھ آپ نے لکھا ہے نہیں فرمایا ہے اور آپ نے بڑی غلطی کی کہ جو جناب
 غفران ماب کی شان میں نہ لکھتا تھا لکھا اور شیعوں کو مغت میں غصہ دلایا
 جناب میں ایسے ہی مقامات پر تو وہ بھی برہم ہو کر جس طرح آپ نے سخت
 کلامی کی جو جی میں آتا ہے لکھنے لگتے ہیں وہ تو میں عین میں ہوں جو اپنے آپ
 پر پوری قدرت رکھتا ہوں کہ خلاف مزاج آپ کے یا اپنے اور اہل متعاند

کے ایک کلمہ بھی نہ لکھوں گا جو آپ نے لکھا وہ تو ایک طرف اور خباب غفران ماب
کی شان اقدس میں جو کلمات خلافت لکھے دوسری طرف مجھے یہ بھی کہنا لازم آیا
کہ یہ بھی آپ کو معلوم ہے کہ ذوالفقار تحفہ اثنا عشریہ کے صرف بارہویں باب
کا جواب ہے اور محض اوتنی ہی بحث پر محدود ہے اور بارہویں باب تحفہ اثنا عشریہ
کے شروع میں جلی قلم سے یہ رقم ہے۔ باب دوازدهم ورتولاً وبتراً اور پھر اس
کے نیچے مسطور ہے معنی تولاً محبت بہت و معنی بتراً عداوت درین محبت نازک
چند مقدمہ را بہ ترتیب گوش باید نهاد و آن مقدمات را از روی علمائے معتبرین
شیعہ و آیات قرانی با ثبات باید رسانید اور جب یہ ظاہر ہو گیا کہ مراد شاہ
کی صرف تیرے سے اوں اصحاب کے بچانیکی تھی جس کے ہم خلافت میں تو جناب
غفران ماب علیہ الرحمۃ کو ذوالفقار میں اتنا ہی ثابت کرنا تھا کہ جن اقوال علماء
شیعہ سے شاہ صاحب نے استشہاد کیا ہے اوں سے حفظ اوں صحابہ کا
جنکو شیعہ لائق بنیراری جانتے ہیں نہیں ہوتا اور صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ حسب طرح
کاغذ لائق بنیراری ہے اور یہ طرح فاسق اس صورت میں جناب غفران ماب
کاغذ اور فاسق سے بحث کو نیکی کیا حاجت تھی اور جبکہ جناب غفران ماب نے
کاغذ و فاسق دونوں کو ستر اور تبرا نامیت کر دیا تو اوں کو مجالس المؤمنین کے لحاظ
کی حاجت نہ تھی اور جو ترقی شاہ صاحب کے خفیہ کر نیکو اس قدر قرا دیا
کہ اگر ملا نور الدین سو ستری نے ایسا فرمایا بھی ہو جیسا تم کہتی ہو تو وہ قول نہ ہوا کہ
قول کی قدح کرتا ہے نہ تمہارے مفید ہے اس واسطے کہ فاسق کا یہ مقابلہ ہونے لائق
ہوتا ہے اور فاسق بنیراری سے نہیں بچ سکتا ناں اگر جناب شاہ صاحب کا
بار طعن ان باب اسی بحث میں ہوتا کہ جناب شیخین بر اطلاق کفر کا نہیں ہو سکتا
اور جناب غفران ماب اسی بحث میں ایسا کہتے ہیں کہ قول ملا نور الدین سو ستری

قاوچ مقصود ما و مفید مطلب شاہ صاحب نیست تو مضائقہ نہ تھا آپ اوس
میں کلام کرتے مگر چونکہ آپ نے یہ بحث ہمیش کی ہے کہ شیخین کو علماء شیعہ نے کافر
نہیں کہا ہے بلکہ ناسق تو بہتر ہے آپ اقول علماء شیعہ کو پیش کیجئے اور ہمیں
قابل کیجئے۔

آیات بنیات از الفاظ غرض کہ ثابت ہوا صفحہ ۱۲ سطر ۴۷ تا الفاظ شمار سے
ثابت کیا ہے صفحہ ۱۳ سطر ۲۔

آیت آخری سے ہر آن زہری کہ آید از لبش تریاک خواہ شد کہ آپ اپنے دل
عدم تکفیر اپنے صحابہ کی مان لیجئے جناب قاضی نور اللہ سوستری و محقق طوسی نے
تو وہ جو آپ مانتے ہیں نہیں مانا ہے اور شبہ نہیں ہے کہ اور جو کہ جناب غفران
آب نے ذوالفقار میں فرمایا وہ بالکل صحیح ہے اور توتوری ویرین مثل آفتاب کے
آپ کے اس فرمان کی کہ قاضی نور اللہ سوستری و محقق طوسی آپ کے صحابہ کی عدم تکفیر
کے قابل تھے تمام دنیا پر قلعی لگی جاتی ہے اور جبکہ وہ عبارت جس کو آپ کمالی میاں
سے جناب قاضی نور اللہ سوستری اعلیٰ اللہ مقامہ کے فرماتے ہیں اور ہم کہتے ہیں
کہ وہ عبارت قاضی صاحب کی نہیں ہے تو ہم سے ناحق آپ بھڑکتے ہیں کہ جناب
غفران آب کی عبارت سے ملائین افسوس تو اس کا یہ کہ آپ ہم سے سچائی اور
جو مائی قاضی صاحب نور اللہ مرقدہ اور جناب غفران آب ملاب شرادہ کی بوجہ
میں جن دونوں کو ہم سچا اور نہایت سچا مانتے ہیں اگر آپ نے اپنی نیت بوجہ
ہو تا تو ہم بہت خوشی سے جو حق تہا عرض کرتے مگر جو آپ جاہل بنکر ہم سے ہدایت
چاہتے ہیں کہ اب کس کا قول مائین تو ہم کہتے ہیں کہ اگر جناب قاضی صاحب کے
قول میں آپ کو کچھ شبہ ہو تو تو جناب غفران آب کے صاف صاف بیان کو
مان لیجئے۔

آیات بنیات از الفاظ اسے حضرات یہ حال ہے صفحہ ۱۳ سطر ۲ تا الفاظ صبا
کی نبوی کریم کے صفحہ ۱۳ سطر ۶۔

آیت آخری مع مان و مان ابو غافل از غمخواری مادر گذر با جس قدر چائے
آب اپنا دل خوش کیجئے اور جناب قاضی نور اللہ شوستری کے نسبت بابتیں بنا کر
جسے چائے لبھائی مگر ہم وہی کھے جاتے ہیں جو جناب غفران ماب علیہ الرحمۃ نے
فرمایا ہے اگر آپ کے پاس کوئی اور ثبوت ہو تا کہ پچاسے علماء ایک بات پر قائم
نہیں رہتے اور آپ نے اسکو ہمیش کیا ہوتا تو البتہ ہم اس کے نسبت غور
کرتے نہ کہ قاضی نور اللہ پرمہتان رکھتے اور اس سے جناب غفران ماب کو ناحق
کلام قاضی نور اللہ فرماتے مگر آپ کے علمائے جو ہر سختی موقع اور ہر مقامی نکتہ
دار و پر عمل کیا ہے و بطور دانہ از انبار و قطرہ از بحار ہم دکھاتے ہیں ملاحظہ ہو
صفحہ ۱۴۴ باب دھم تحفہ اشاعری مطبوعہ مطبع منشی نول کشور گنہو حیات
تحفہ جو بڑے تقدس ماب میں فرماتے ہیں۔ دعویٰ حضرت زہرا و شہادت دادہ
حضرت علی و اہل بیت باحسین علی اختلاف الروایات در کتب اہل سنت و اہل
موجود نیست دیکھئے تو کس شد و تد اور وثوق کے ساتھ لکھئے کہ حضرت فاطمہ کے
دعویٰ کو نیکی اور گواہی گزرنے کی اہل سنت کی کتابوں میں روایت ہی نہیں ہے
مگر ہر آگے چل کر فرماتے ہیں کہ سلمنا کہ حضرت زہرا بنا بر منع مبرات یا بنا بر شہادت
و دعویٰ بعد غضب فرمودہ و ترک کلام بابو بکر بنود لیکن در روایات شیعہ کوئی
سید و ثابت است کہ این امر خیلی برا بکر شاق تھا اب ملاحظہ ہو کہ کس لیری سے
فرماتے ہیں کہ سلمنا اور اپنے مریدوں کو باور کراتے ہیں کہ ہماری کتابوں میں
کو کوئی روایت دعویٰ فدک حضرت فاطمہ تو ہی نہیں مگر شیعوں کی زبردستی سے
مان لین تو یہ جواب ہے پس اگر ناحق کو حق مان لیا تھا تو صرف جواب عقلی

مستند نقل اس واسطے کہ دعویٰ کی جیب اصل بنوی تو پھر سنو تو کی کتاب میں کاہیک
کوئی روایت ہونے لگی مگر نہیں پھر روایت بھی پیش کی کہ سنو تو کی کتاب میں
یہ لکھا ہے کہ یہ امر ابو بکر پر بہت دشوار ہوا اور دشواری کی دفعیہ کا قصد بھی بہت
کچھ لکھا ہے کہ حضرت فاطمہ کے دعویٰ کی اصل سنو تو کے یہاں نہ تھی تو یہ حضرت
فاطمہ کی فضیلت اور حضرت ابو بکر کے منافی کی روایت کس بنیاد پر ہوئی مگر ان ہر
سخنے موقع دہر نکتہ مقامی دار و کئے یہ صاحب تحفہ کی دیانت ہے یا کیا اور آگے
چل کر اور بھی ہم خوش دیانتی صاحب تحفہ کا ثبوت دین گے۔

آیات بیّنات از الفاظ عجیب حال ہے صفحہ ۱۲ سطر ۸ تا لفظ دامن نہیں
چوڑے صفحہ ۱۲ سطر ۹۔

آیت آخری ۵۔ بیدلان را طمن رسوائی خزن با جمیع کس دانی کہ خود را بندھو است
ہماری روایات اور جہاں بات ایسے صاف اور صریح میں کہ عقلاً فوراً سمجھ سکتے ہیں
مگر جنہوں نے اپنا دل دوسرے کی دوسے رکھا ہے اور شراب محبت سے دمانگو خرا
کیا ہے ان کی عقل اگر ہمارے بیانات کے سمجھنے میں حیران ہو تو ہم کیا کریں اور
کفر کے ساتھ جو اقرار ایمان کا کریں تو کریں وہ کفر کا دامن نہ چوڑیں ہم آپ کو
آپ کے ملا کے ایسے اقوال و کلام میں گے کہ آپ خود حیران ہو جائیں گے۔
آیات بیّنات از الفاظ بلکہ یہاں تک کفر کے صفحہ ۱۲ سطر ۸ تا لفظ شک
سیکند کافر سے صفحہ ۱۲ سطر ۹۔

آیت آخری لا حول ولا قوۃ الا باللہ سبحان اللہ ہم تو احتیاط ہی کرتے
جاتے ہیں اور نہیں چاہتے کہ اپنے اہل سنت و دستوں کے دل دکھائیں مگر
جب آپ کو خود سنائی ہو کہ اجماع معلوم ہوتا ہے تو ہم کیا کریں سننے جناب امام
بجی ماطن حنفی صادق علیہ السلام کا ارشاد ہدایت بنیاد بھیج ہے اور تمام دنیا

بیان کرتی ہے کہ دشمن کا دوست اور دشمن و مولوں کا درخیم مساوی ہے اور جانتے
 جو ہو جب عدم تکفیر اور دشمنوں کا قاتل ہو گا جنکو ہم دشمن ابلیت بنوت جانتے
 ہیں ہمارے نزدیک تو وہ بھی کافر ہو گا مگر جو آپ ناحق نا ملا محمد نور اللہ شوستری
 علیہ الرحمۃ اور محقق طوسی اعلیٰ اللہ مقامہ کو بدنام کر رہے ہیں تو کہتے ہیں کہ جناب
 قاضی نور اللہ شوستری نے مجالس المؤمنین میں کیا فرمایا ہے مجر و اصحابی بودن ہو
 حکم و ایمان عدالت و مودعی بدیجات از عقبات نار و عقاب پروردگار نمی شود
 مگر انکہ ایمان و خلوص خیال حسن اقوال و افعال و سلامت عاقبت دمال ہوزی
 گردد و اہل ضلالت و بدعت کہ فی الحقیقت اہل سنت و جماعت و نبرج باطل
 و اعتقاد و لاطایل خود را موسوم بہ اہل سنت و جماعت ساختہ اند نظر خف ورا
 بخفیہ چنین دیدہ و دانستہ اند کہ جمیع صحابہ بہ صفت ایمان و حقیقت و کیفیت
 عدالت اراستہ اند و برہیک از ایشان لعن و طعن و تشنیع روا نیست و طامن
 و لاعن ایشان اثم و خارج از دایرہ سترح است و این سخن است داعی مافی
 محض گمراہی۔

فہمیدی کہ ملا شوستری چہ میفرماید اب کسکی گیا کہ سارے صحابہ کو ایمان دار وہ
 نہیں جانتے اور بعض کو اون کا سنا دار سمجھتے ہیں یہ ہر کوئی جانتا ہے کہ جو ایمان
 نہیں رکھتا او سیکو دین و اسلام کافر کہتا ہے اور جو سرکار کو اضطراب تھا کہ ایمان
 کا اثبات کیونکر ہو سکتا ہے تو جناب غفران ماب کی ارشاد سے تو آپ نیرار
 ہوتے ہیں مگر جناب ملا صاحب کے فرماتے سے شاید ناخوش نہ ہوں تو یہ بھی
 بعد عبارت مذکورہ بالا اوسی مقام پر وہ فرماتے ہیں و ایمان و عدالت از
 عوارض کعبہ است نہ از امور جلیہ پس ایمان و عدالت صحابی ہیچون غیر اوثاب
 نمی شود مگر بہ حجتی و دلیللی و چکو نہ چنین نباشد و حال آنکہ در عمد حضرت پیغمبر صلعم

بسیاری از منافقان بودند کہ بآن حضرت صحبت میداشتند و ہمیشگی و دوستی
 نموده اند و مردم ایشان را از صحابہ پیغمبر اندہ اند و بنفاق معروف نبوده اند و حق
 سبحانه تعالیٰ در شان ایشان فرموده وَلَوْ نَشَاءُ لَكَا رَيْبًا كَثِيرًا
 فَلَعَسَافَتُهُمْ بِمَا هُمْ مُوَلَّوْنَ لَعَرَفْتَهُمْ قِيَّحًا الْقَوْلِ اور مثل
 جناب غفران ماب کے کچھ آگے لکھ کر بر تقدیر کے لفظ کو یوں استعمال فرماتے
 ہیں بہر تقدیر ثبوت ایمان و عدالت ممکن است زوال آن انجان کہ در بلعیم بطور
 صاحب موسیٰ واقع شدہ و چه خوب گفته ملا جامی ص ۵۵ ص ۵۶ کہ راروی بہر سو دند آ
 دیدن رومی بنی سو دداشت یک و بعضی از شعرا ی شیعہ نیز گفته اند ۵۵ دون
 شود از قرب بزرگان خراب یا جیفہ دہد بوی بد از آفتاب یک چونکہ ہم کو جناب
 کی طرح کیسکو پہلانا نہیں ہے اور پھر بھی جانتے ہیں کہ آب فارسی سمجھتے ہیں
 اور ہمارے ہم مذہب اہل خمین ہیں تو تکلیف ترجمہ کی نہیں او تھاتے پر ہم
 پسند کر لے کہ آب کی طرح اسی کی رٹ لگائیں مگر ان آب کو یہ بتا دیتے ہیں کہ
 عباس بن ابیہنین چاہے طہران کے مقدمہ ثانیہ میں بعد صفحہ ۶۶ عبارت مذکورہ
 بالادہ ہوئدہ کے پڑھ لیجئے اور حرف بحرف مطابق کر لیجئے کیا اب ہم آب کو کلام
 کر مکی جبکہ ہے اور ملا محمد شوستری کو آپ خیال کریں گے کہ او کلام خلاف
 جناب غفران ماب کے ہے اگر ہم غلطی پر خمین ہیں تو آپ کے انصاف سے
 امید ہے کہ آپ اپنی غلطی اور شوخی کا اعتراف فرمائیں گے مگر ساتھ ہی یہ ایشہ
 ہے کہ جناب محقق طوسی علیہ الرحمہ کا فقرہ جو آب نہیں سمجھتے ہیں ذہن اقدس میں
 کھٹکتا تھا اوس کے نسبت جو حقیقت حال ہے لکھتے ہیں کہ کتاب بقرید کے
 بحث امامت میں بعد استحقاق خلافت آئمہ اثنا عشر رومی بلم انقاد و نیز بعد تحریر
 شرائط لازمہ امام محقق طوسی نے ضرور لکھا ہے کہ و محاربو علی کفرہ و مخالفون

فسقہ مگر فقرہ مذکور کو عبارت ماسبق سے کچھ ربط نہیں ہے اور بعد فقرہ مذکور اور کچھ
 بھی تائید یا تردید فقرہ مذکور کی کچھ نہیں کی ہے بلکہ اسی پر غامض بحث کر دیا ہے بہر کیف
 جو کچھ جناب محقق طوسی نے لکھا ہے اسکو تو ثیق کسی ایامہ علیہ السلام کے قول سے نہیں
 کی ہے ظاہر احادیث حربی پر اجتہاد فرمایا ہے اور اسی قول محقق طوسی کے
 متعلق جو کچھ صاحب تحفہ اشاعشری نے باب ہفتم من لکھا ہے اور صفحہ ۷۷ ۲۸ کتاب
 مطبوعہ مطبع نول کشور میں موجود ہے اسکو پڑھ لیجئے تو آپ کو روشن ہو جائیگا
 کہ قبل تحریر تحفہ مثل جناب مخفران ماب کے جمہور امامیہ منکر امامت کو مثل منکر نبوت
 کافر کہتے آئیں چنانچہ جمہور امامیہ کے رد قول کے لئے صاحب تحفہ نے یہ لکھا ہے
 اگر محقق طوسی بنا کلام پر مشہور میکرو کہ جمہور امامیہ منکر امامت را مثل منکر نبوت
 کافر میگویند فرق در مخالف و محارب و جمعی نہ داشت ہر دور کافر میگفت پس جبکہ
 پہلے سے ہمارے علما منکر امامت کو صرف فاسق نہ سمجھتے تھے تو صرف اجتہاد خواجہ
 نصیر الدین طوسی علیہ الرحمۃ پر استدلال کر کے نہ تحفہ اشاعشری فائدہ اوٹھا سکتا
 ہے نہ آپ خصوصاً جب آپ کے پیشوا محارب جناب میسر کو بھی کافر نہیں سمجھتے تو ہر بار
 محقق طوسی کے اس قول کے کہ مخالف علی کے فاسق اور کافر ہیں تکرار بے سود محض
 ہے چنانچہ صاحب تحفہ فرماتے ہیں و نیز در کتب ہر دو فرق مروی است کہ انجناب
 اعلیٰ عیار فرمود آنا سول لعل لعل سالت لعل و حرب لعل حار لعل
 ترجمہ من صلح ام با کسی کہ شام صلح کنند و جنگ ام با کسی کہ شاہجگ کنند و حرب رسول
 بلاشبہ کفر است پس حرب حضرت امیر و دیگر ائمہ نیز کفر باشد و اعلیٰ سنت میگویند
 کہ ازین حدیث حقیقت کلام مراد نیست بلکہ تہدید و تعلیظ است در محاربہ این بزرگا
 آیات بنیات از الفاظ افسوس ہے کہ جب مجتہد صاحب صفحہ ۳۱ سطر ۱۱ تا لفظ
 ہم سنوین کے ساتھ دیتے ہیں صفحہ ۱۲ سطر ۷۱ —

آیت آخری جناب مان ہم کو بھی افسوس ہے کہ آپ پہلے جناب محقق طوسی علیہ
الرحمۃ اور جناب قاضی اعلیٰ التہماتہ دارمجن سے گلشن بہشت کو جا چکے ورنہ
آپ کے کلام سیداد کی داد دیتے اور جناب غفران مآب کی تصدیق فرماتے اور
باوازی بلند کہتے کہ جو کچھ جناب بحق ناطق امام حضرت صادق علیہ السلام نے فرمایا
حق ہے اور ہم اسے ارشاد کے تابع ہیں جن کے آپ عدم کفر پر مصر ہیں اور کو ہم
کافر جانتے ہیں اور جناب غفران مآب کی ہم زبان میں اور جو انکو کافر نہ کہتے وہ
کافر ہے۔

آیات بینات از الفاظ اس مقام پرین صفحہ ۳۱ سطر ۱۱ تا الفاظ انکار کر کے
پہلو بیا گئے صفحہ ۱ سطر ۲۲۔

آیت آخری مجھ کو نہایت افسوس ہے کہ جو کچھ اپنے شان میں جناب غفران مآب نے
فرمایا ہے وہ عنقریب اب خود آپ اپنے حق میں کہنے لگیں گے اور اگر آپ کو اپنے
واسطے اونہیں کلمات کا کہنا پسند ہوگا تو انصاف پسندوں کے زبان پر ضرور
آویگا اور اسکا مجھے نہایت تاخیر ہوگا مگر لاچار یہی ہے کہ آپ بلا حک و حکم جو آپ
کے زبان و قلم پر آیا ہے بلا شرم و ارزوم لکھتے ہی چلے جاتے ہیں اور ذرا دیھان
نہیں کرتے کہ مجالس المؤمنین جو بقول آپ کے نایاب کتاب نہیں ہے کوئی اونٹھا
کر اویسی عبارت کو جسے آپ نے لکھا ہے دہونڈ دے گا اور نہ پائیگا یا خلاف آپ کے
تحریر کے پائیگا اور شاہ صاحب کے بلفظ نقل کر نیکی دعویٰ کو دیکھنے کا تو وہ بہر
عوام کی آگاہی کے لئے اصل عبارت مجالس المؤمنین کو پیش کرے گا تو کیا ہوگا
خیر جو کچھ آپ کے زبان قلم سے نکل گیا اور عوام کے کانوں میں پہنچ گیا اوس
واپس لینے کا آپ کو قابو نہیں ہے شیخ سعدی نے کیا خوب کہا ہے غیر از کلام
جو جست نہ آید بہشت باز پس لازم است در ہمہ کارے تاملی لیجئے ہوشیار

ہم جسے کہ آپ نے جو عبارت کا قاضی نور اللہ شوستری سے لیکر تالیف جاز نیست
 لکھی ہے اس کی پہلی صریح یہ لکھ دیا ہے کہ صاحب تحفہ قدس اللہ سرہ اسی باب ازہم
 میں ایک مقام پر لکھتے ہیں تو ضرور ہے کہ صاحب تحفہ نے وہ ہی عبارت اپنے
 تحفہ میں لکھی ہے اور اگر یہی عبارت جو آپ نے لکھی ہے تحفہ میں نہ نکلی تو آپ
 اپنے حق میں کیا فرمائینگے خیر آپ جو چاہیں فرمائیں اب مجھے تو لازم آگیا ہے کہ باب
 دو ازہم تحفہ اثنا عشری سے وہ عبارت نقل کروں سو لیجئے صفحہ ۶۲۴ تحفہ
 اثنا عشری مطبوعہ لکھنؤ مطبع نول کشور بریلما خلیہ فرمائے یہ الفاظ ہیں مضمون شیعہ
 نیست کہ خلیفہ بلا فصل بعد از حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی ست
 و سب و لعن و روم معتبر نیست میگوید کہ نام حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم نیز
 بزبان شیعہ جاری شود و اگر جاہلان شیعوہ شکم بوجوب لعن کردن سخن ایشان مختبر
 نیست و انچه جنبت و فحش در بارہ حضرت ام المومنین عایشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نسبت
 مائیم میکنند حاشا شام حاشا واقع باشد چہ نسبت محض بکاذبہ و مبطلہ
 حرام است چہ جای حرم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اما چون حضرت عایشہ
 مخالفت امرو قرآن فی بیعتاتیکم نمودہ بہ بصیرہ آمد و بہ حرب حضرت
 امیر اہل اسلام نمودہ بحکم حدیث حَرْبُکَ حَرْبُیَّ وَ سَلَامُکَ سَلَامُیَّ کہ فریقین
 در مناقب امیر روایت کردہ اند حرب حضرت امیر یا حرب حضرت پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم یقیناً مقبول نیست بنا بر این مورد طعن شدہ و بعد از آن متفق ہیں
 ظاہر گفتہ است کہ این ضعیف حدیثی و کتاب حدیث از کتب بلیغہ ویدہ باین
 مضمون کہ عایشہ در خدمت امیر از حرب تو بہ کردہ ہر چند قصہ حرب تو از ست
 و حکایت تو بہ جز واحد اما بنا برین طعن کردن و رجوعی دی جاز نیست انتہی کلام
 بل لفظ ب پہلی تو آپ خود شرم کریں کہ آپ نے جو عبارت تحفہ میں مبنی ہے

کیون نقل نہیں کی شاہ صاحب نے البتہ بعد از حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ
کب لکھا تھا جو آپ نے غلط لکھ دیا و لکن وہ سب کو کیون مقدم و موخر کیا و درجہ
کو درجہ کس غرض سے بدل ڈالا اتم المومنین کے پہلے حضرت کا لفظ کیون خدا
کیا اور بعد نام عایشہ کے رض و صدیقہ کو کیون اوڑا دیا و آتا چون کے لفظ سے
مور و طعن شدہ کے لفظ تک کے فقرات کس لئے نقل نہیں کئے ظاہر اسی لئے کہ
رضیہ کی لفظ و یکمکر شیعہ خیال کریں کہ قاضی صاحب نور اللہ مرقدہ کی عبارت
سنوگی اور صدیقہ کی لفظ سے وہ بھڑک نہ جائیں خیر عبارت کی نقل کر نیسے آپ کی
دیانت تو تصریح کھل گئی مگر اب شاہ صاحب کے بجائے دکھلائی باقی ہے سو وہ
بھی ظاہر ہوئی جاتی ہے اوس قلمی کھلنے کے پہلے میں عرض کر دیتا ہوں کہ جو عبارت
شاہ صاحب نے قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ سے منسوب کی تھی بے اس کے
کہ جناب فخران تاب طالب ثراہ مجالس المومنین میں تلاش فرماتے مادی نظر
میں بلیس معلوم ہوتی ہے اسی لئے کہ قاضی صاحب نور اللہ مرقدہ سے تو کیا کسی
عالم شیعہ سے بھی کسی شیعہ کو ایسی امتیہ نہیں ہو سکتی ہے کہ وہ خلفاء ثلاثہ کو
حضرت کے ساتھ یاد کرے اور رضی اللہ عنہم ہی لکھے اور حضرت عایشہ کے نام
کے ساتھ صدیقہ و حضرت کلینہ کا عادی ہو اور رضی اللہ عنہا بھی کہے یہ وجہ ہے
کہ جناب فخران تاب نے تحفہ میں جو نقل عبارت دیکھی تو فوراً سمجھ لیا کہ بلیس اور
تدلیس شاہ صاحب نے کی ہے سوا اس کے چونکہ شاہ صاحب نے پتہ نہیں لکھا
تھا کہ مجالس المومنین سے ذخیم کتاب میں عبارت مذکور کہاں ہے اور نہ مجالس
المومنین سے عبارت کے مقابلہ کر نیکی حاجت تھی اسی لئے کہ مجالس المومنین ایک
ایسی کتاب ہے جو رقبہ میں تاریخ سے بڑھ کر کوئی وقعت نہیں رکھتی اور ممکن ہے
کہ ایسی کتاب کی اپنے کتب خانہ میں جناب مجتہد علیہ الرحمۃ کو ضرورت ہی نہ تھی

مگر آپ تو فرمائے کہ با این ہمہ کہ آپ کتاب مجالس المومنین کو نادرا لوجود نہیں سمجھتے تو آپ نے پہلے کتاب کو کیوں نہ دیکھ لیا خیر آپ کو تو اعتراض جہائے اور جاہلون کی تلقین سے غرض تھی آپ کیوں حقیقت حال لکھتے مگر اب آپ کے حکم کی تعمیل کی گئی اور ساری کتاب مجالس المومنین پڑھی گئی تو جو اس میں لکھا ملا سب حاضر اب آپ آنکھیں پھاڑ پھاڑ کے خوب دیکھتے اور جہان تک عقل اور ذہن رسائی کرے خوب تحریر شاہ صاحب اور خود اپنے لشوید سے مقابلہ کیجئے اور دیکھ لیجئے کہ آپ نے اور شاہ صاحب نے کیا لکھا تھا اور اگر انصاف کا خون روا نہ ہو تو جو جناب غفران مآب کے نسبت آپ نے فرمایا اوس کی تلافی فرمائی چونکہ ہم کالی گفتہ کی عادی بنین ہیں اور تہذیب کے پابند ہیں اسلئے ہم ہرگز ہرگز کچھ نہیں لکھتے مگر اتنا عرض کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ جو ہم نے یہ لکھا ہے ایک شیعہ دوسرے شیعہ سے اسکی امید نہیں کر سکتا کہ خلفائے ثلاثہ کے ناموں کے ساتھ حضرت کا لفظ لکھنے و خلاف اوس کے ہم شیعہ ہو کر اسکے مرتکب ہوتے ہیں تو اوسکی جو خاص ہے اور ہم نے اپنے لئے جائز کر لیا ہے اوسکی وجہ کسی اور موقع پر آپ کو ظاہر ہو جائیگی مگر وہ شیعہ جو پہلے گذرے ایسی مسامحت کے عادی نہ تھے اب لیجئے پہلے مجالس المومنین کی نہرست سن جائی اور تب پوری عبارت ملاحظہ فرمائے مجلس اول میں مذکور بعض اماکن لطیفہ اور موطن شریفہ ہے مجلس دوم میں حال اوان چند طایفہ کا ہے کہ جو تشیع میں مشہور ہیں مجالس سیوم میں اکابر شیعوں کا تذکرہ ہے مجلس چہارم میں بزرگان دین کا نام و مختصر حال ہے مجلس پنجم میں منجملہ تکلیفیں شیعہ جو نامی گرامی ہیں اونکا نشان ہے مجلس ششم میں بعض اہل تصوف کا نام ہے مجلس ہفتم میں حکماء و مشاہیر اسلام کا ذکر ہے مجلس ہشتم میں شامان اسلام و مجلس نہم میں امراء و سپہدار اور مجلس دہم میں دیگر رائے

نامدار اور مجلس یازدہم میں شعرا کی عرب و مجلس دوازدهم میں شعرا سے عجم کا
 مذکور ہے اور قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ نے اوہیں بزرگوں کا مذکور
 کیا ہے جبکہ اپنے نفسی قدسی کے بموجب شیعہ اور محب اہلبیت قیاس فرمایا
 ہے خواہ دراصل دوشیعہ تھے یا نہین یا کسی اور نے انکو شیعہ بنایا انکے اقوال
 نے حضرت علیہ الرحمۃ کو شیعہ باور کرایا تھا مجلس سویم مجالس المؤمنین کی حقیقت
 تو مکمل گئی اب میں امانتہ کفیر ابو بکر و عمر الخ کے صورت بیان کو بھی عرض کر دگا
 لہذا پہلے جو کچھ صاحب تحفہ نے لکھا ہے اُسکو حرف بحرف ذہن نشین فرمائیے
 یہ ہے قاضی نور اللہ شوستری در مجالس المؤمنین آورده کہ بیت تکفیر
 حضرت شیخین رضی کہ اہل سنت و جماعت نموده اند تھنے است بے اصل کہ کتب
 اصول ایشان از آن اثری نیست و مذہب ایشان ہمین است کہ مخالفان علی
 قاسق اند و محاربان او کافر چنانچہ شیخ نصیر الدین طوسی در تحرید آورده مخالفوہ
 فسقہ و محاربو کفرہ بمقتضای حدیث حَرِّبْکَ حَرِّبْکَ حَرِّبْکَ وَ سَلِّمْکَ
 سِلِّمْکَ جبکہ تو جنگ است و صلح تو صلح من است کہ واقع است و ظاہر است
 کہ حضرات شیخین یا امیر المؤمنین علیہ السلام حرب بہ نموده اند بلکہ بے زحمت تھا
 و تکلیف استعمال سیف نضال بکثرت خیل و رجال حق اور ابطال نمودند و غضب
 خلافت رسول متعال از و نمودند انتہی کلامہ بلفظہ صفحہ ۶۱
 تحفہ اثنای عشری مطبوعہ نول کشور (لکھنؤ) اور جب یہ عبارت محفوظ
 بہ ذہن ہوئی تو نادان سے نادان بھی باور کر لگا کہ لفظ بہ لفظ عبارت ملا
 نور اللہ شوستری کی صاحب تحفہ نے لکھی ہے اور کمال تصدیق کے لئے بلفظ
 بھی لکھ دیا ہے اور جب توثیق رسمی اطمینان ہوا تو پھلے بادی النظر میں جانچنا
 چاہئے کہ آیا بجناب حضرات شیخین کا فکر قاضی صاحب سے نکلتا باور ہو سکتا کہ

ظاہر ہے کہ نہیں کہا شدت عداوت اور کمان یہ الفاظ محبت اور خباب الالہ
 تو بجائے شیخین جو صاحب تحفہ نے لکھا تھا ابو بکر و عمر تحریر کر دیا ہے اسکو بھی یاد
 رکھیکھا اگر کچھ بھی حقیقت اور سچائی ہے تو مجالس المومنین میں یا تو حرف بحرف
 عبارت مرقومہ صاحب تحفہ ڈھونڈ دیکھے اور نہ ملے تو فارغ خطی عدم تقدس
 صاحب تحفہ اور خود اپنے داخل کیجئے میں کہتا ہوں کہ ہرگز ہرگز اس الفاظ سے
 عبارت مذکورہ بالا مجالس المومنین میں نہیں ہے اگر آپ نے کسی مصلحت سے
 سچائی سے درگزر ناجائز رکھا ہے تو وہ امر آخر ہے اور ثواب و عبادت کی
 راہ اختیار کی ہے تو آپ کو یاد دہنا ہے معصیت گرد و عبادت وقت استیلائی
 نفس لہ راہ زن چون دار شد ہیماں پر ز اثر دیاست تا خیر اب ہم سے
 سنئے کہ مجلس سیوم جو صفحہ ۶۶ کتاب مجالس المومنین مطبوعہ طہران پر شروع
 ہوئی ہے اس کے مقدمہ ثالثہ میں صفحہ ۷ پر قاضی نور الدین شوستری علیہ الرحمۃ
 نے لکھا ہے کہ (۱) مقصود از امراد این مقدمہ دفع کو بھیست کہ در او نام
 عامہ عاصیہ استقرار یافتہ کہ شیعا مایہ تملیفہ مجمع صما بہ یا اکثر صحابہ میبایند و
 این معنی را مستبعد شمرده خواہم مذہب خود را بہ تقریر آن از مذہب حق متبع
 نموده از راہ برودہ اند و چونکہ چنین باشد و حالانکہ افضل المحققین خواجہ نصیر الدین
 محمد طوسی طیب اللہ مشہدہ در کتاب بحر بہ فرمودہ مبارکہ علی کفرہ و مخالفہ
 فسقہ و ہرست کہ اکثر صحابہ بآن حضرت مبارکہ نہ کردہ اند بلکہ کثرت خیل و عجم ہست
 استعمال سیف و قلم در مقام مخالفت در آمدہ باستقلال عصب منصب قدرت
 رسول تعالیٰ نمودہ اند اور اسکی بعد اوی مجلس میں صفحہ ۶۷ کی سطر ۲ میں
 مذکور حضرت ابراہیم الباقی کے قاضی رحمت اللہ علیہ نے نقل قول صاحب کتاب
 فضایح الشیخہ کی ہے اور تب جواب شیخ عبد الجلیل رازی کا یوں نقل کیا ہے

اما آنچه گفته است که محمد بن حسن در موطا آورده که مومن میراثش کافر بگیرد و
 کافر میراثش مومن نگیرد جواب آنست که قول ابوالصاحب موطا نیز و شیعه برابر است
 و سخن او الزام خصم را نه شاید و مذهب اهل بیت درین جمله این است که کافر میراث
 مومن نگیرد و آما مومن میراث کافر گیرد و آنچه کفر مانع است و چون اینجا ایمان است
 مانع نتواند بود و اما دروغ که بر علی ابن الحسین و رساله بن زید نهاده لغایت ظاهر
 است و معمر بن مشهور آنست که در وقتیکه میراث ابوطالب را بر او الا قسمت
 میکردند حضرت رسول گفت که تیغ و دروغ او بعلی دهند زیاده از قسمت همچنان کردند
 و بچنان خبر دروغ بی فروغ نافذ آن حدیث را التفات نباشد اما آنچه در باب
 سامی ابو بکر و عمر در حدیث حضرت پیغمبر گفته کسی شیعه را در آن سخنی نیست سخن
 درین است که بعد از آن حضرت بعضی از افعال قبیحه از ایشان بوجود آمده که
 اجابت کننده آن محاسن اعمال و مخالف عمد و بیعتی است که یا رسول متعال کرده
 اند چنانکه در امر خلافت نفس حضرت پیغمبر که در کتب فریقین بطور است ننمودند
 و حضرت فاطمه را از زرده ساختند و بواسطه این افعال ذمیمه و غیر آن مانند مخالف
 جمیش اسامه مورد طعن و ذم شدند چه سلامت عاقبت بحسن خاتمه افعال
 و وفا کردن بعد و بیعت رسول متعال است و هر کس را که سلامت سعادت
 عاقبت روزی نه شود بواسطه نقض بیعت و مخالفت حکم رسول مستوجب عقوبت
 می شود و چنانچه آیه کریمه **فَمَنْ نَكَهَ فَإِنَّ مَآئِكَتُمْ عَلَيْكُمْ قَاتِلَةٌ**
أُولَئِكَ أَمْثَلُكُمْ عَلَى اللَّهِ فَسُيُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا بر آن شایسته
 است و آنکه نسبت تکفیر ابو بکر و عمر به شیعه ننموده سخنی است علیه بی اصل که در کتب
 اصول ایشان اثری از آن نیست و مذهب ایشان هم این است که مخالفان
 علی فاسق اند و محاربان او کافر که یا علی **حَرْبُكَ حَرْبِي وَ سِلَاطُكَ سِلَاطِي**

و ظاہر ہے کہ ابوبکر و عمر با علی حرب نہ نموده اند بلکہ بی زحمت قتال و تکلیف سے
 نضال بکثرت خیل و رجال حق اور ابطال نمودند و غضب خلافت رسول متعال
 از نمودند ستنے جو عبارت کتاب مجالس المؤمنین سے زیر ہندسہ ۱۰۲ و ۱۰۳
 لکھی ہے اوسکو بھی کوئی بغیر نعم پڑھکر ہوشیاری صاحب تحفہ کی سمجھ لگا کہ قول
 قاصد الجلیل کو جو ہندسہ ۳ کے نیچے میں نے نقل کیا ہے اوسکو پہلے کر کے قول
 طائور اللہ شوس تری کو جن میں اؤن حضرت نے محقق طوسی طیب اللہ شہید
 کا قول لکھا تھا اور جتے میں ہندسہ (۱) کے نیچے لکھا ہے شاہ صاحب نے موخر
 کردی اور درمیان ہندسہ ۱۰۲ کے عبارت کی جو اور عبارت تھی اوسکو
 ترک کردی اور اس طرح جوڑ ملا دیا کہ عبارت مسلسل قاضی صاحب نور اللہ عفرہ
 کی ثابت ہو یہ بھی درمیان دونوں عبارت کے نہیں لکھا کہ بعد از اتصال
 بعین کلام گفتہ است۔

جیسا عبارت مضمون تشیع التست الخ اور این ضعیف حدیثی الخ کی بیچ میں لکھکر
 فی الجملہ دامن بچا یا تھا اور اوسپر طرہ یہ لکھا کہ جس عبارت شیخ عبد الجلیل سے
 نقلی کہلتی تھی اوسکو تو اپنے تقدس پر نثار کردی اور اسپر یہی کلامہ بلفظ کی
 مہر کی اور شہنی یہ کہ جناب شیخین رضی اللہ عنہما کو اس کاری مگری سے چپان
 کیا کہ گوئون کو دہو کہا ہو جائے کہ اللہ و اکبر قاضی صاحب کے دلیل اس قدر
 اغراض مشایخ کا تھا کہ کسی حضرت اب آپ راضی ہوئے کہ مجالس المؤمنین کی اصل
 عبارت میں نے نظم ناظرین بامکین کردی اور ثابت کر دیا کہ شاہ صاحب نے
 ضرور درمیان کے مقولات کو تلے اوپر یا نجیفہ کی طرح اتر کر کے قاضی صاحب
 علیہ الرحمۃ کا قول ظاہر کیا تھا اور یہ بھی لگے نامتہ فرما دیجئے کہ شیطان الطاق
 کے پیرو دی کا کون مصداق ہے۔

آیات تینیات از الفاظ مکرر مفسوس ہے کہ ایسی عبارت صفحہ ۱۴۲ سطر ۲۲ تا ۲۴
از ایمان بگردن می شود صفحہ ۱۵۷ سطر ۷۔

آیت آخری بعد مطالعہ مضامین مجالس المؤمنین آپ کا اضموس بہتر سے بدلتا
ہے لہذا تا تم کو کیونو فرمائی خوش ہو جائے کہ جیسا جناب صاحب ذوالفقار نے فرمایا تھا
کہ صاحب تحفہ نے مضامین مجالس المؤمنین میں قلیس کی ہے سچ ہو گیا اور یہ تو سچ
ہے آپ کا کیا بہت سے اون لوگوں کا جو جناب خضران باب سے عداوت
رہتے ہیں کلمہ لکھنے کو دل چاہتا ہے اور آپ نے کتب لکھنے میں کوتاہی کی ہے بہر حال
اپنی تہذیب کی لیتے ہیں خیر آپ اپنے شیخی پر اپنے کو جو کہتا ہو کھڑے یا صاحب
تحفہ کے اندر فرما سہ مگر جو جسے خطاب اور دریافت ہے تو ہم ادب سے عرض
کرتے ہیں کہ جناب بان آپ کے سجدہ کی غلطی ہے نہیں تو یہ آپ کی سجدہ کی کیوں
غلطی ہونے لگی جب آپ نے جان بوجہ کے منعفا شیعہ کو یہ باور کرانا چاہا ہے
کہ قاضی نور الدین شوستری نے فرمایا ہے کہ سب دلعن او کی مذہب میں معتزلی
ہے لیکن زیر دست جناب خضران باب نے لکھا ہے کہ تبراد بنیراری اعدائی میں
پیر واجب ہے اور جو تبراد بنیراری کو گناہ جانکر عمل میں نہ لائے تو گنہگار ہے
اس پر جناب دالانے جو خیال کیا تھا وہ برباد ہو گیا خاطر مبارک کو جمع فرمائی کہ
تا بنی صاحب نے مجالس المؤمنین کے صفحہ ۲۰۰ پر صریح تحریر فرمایا ہے اللہ
حُصَّ اَوَّلُ ظَلَمٍ بِاللَّعْنِ مِثْلِيَّ وَابْدِ اَبْدِ اَوَّلًا لَمْ يَشْكُرِ الشَّاكِرِي
لَمْ يَشْكُرِ الشَّاكِرِي لَمْ يَشْكُرِ الشَّاكِرِي لَمْ يَشْكُرِ الشَّاكِرِي لَمْ يَشْكُرِ الشَّاكِرِي
صاف صاف تمام بنام اگر آپ کو دود کا رہے کہ قاضی رحمہ اللہ نے انہما بنیراری
کا فرمایا تو اون کی کتاب مجالس المؤمنین ہی حاضر ہے ورتا ورتا دیکھ جائے
تو کمال جائیگا کہ یہ کہنا کہ حضرت قاضی نے مجالس المؤمنین میں فرمایا ہے کہ سب

ولمن مذہب شیعہ میں جائز نہیں ہے تو یہ یا تو آپ سے صاحب دیانت کا کام ہے
یا صاحب تحفہ کی جرات کو سزاوار ہے ہرگز ہرگز قاضی صاحب نے ایسا نہیں فرمایا
ہے مگر ان حقیقت حال اور صورت مقال یہ ہے کہ صفحہ ۴۴ بحال المومنین میں
جہاں حالی مقام رستمدار کا جناب قاضی صاحب نے تحریر فرمایا ہے وہاں سزا
کی صاحبان ایمان کے ذکر میں مولانا محمد فخر الدین رستمداری کی بابت یہ رقم فرمایا
ہے کہ جب عبدالمدخان اذہب نے مشہد مقدس مدفن غریب الغریب امام ثامن
وفضامن علی ابن موسیٰ رضا علیہم السلام کا محاصرہ کیا تو کسی نے فقہائے مشہد
مقدس سے اس اذہب کو لکھا تھا کہ کہیں دلیل و برہان سے محاصرہ مشہد اور
وہاں کے باشندوں کا جس میں اکثر ذر بتبریعہ میں حلال سمجھا ہے اور ان کے
غارت یرشکریوں نے دست و رازی کی ہے اور پیر اذہب مذکور ان علی سے
جو اسکے رکاب میں حاضر تھے اور جنہوں نے فتویٰ امانت قتل و غارت اہل مشہد
کا دیا تھا فرمایا کہ جواب تحریر فقہیہ مشہد کا لکھیں چنانچہ جو جواب علما نے { ماورائہم
کی بابت بحال المومنین کے مجلس ششم میں صفحہ ۲۸۲ پر مرقوم ہے کہ دریاؤ النہر کہ
در زمان این فراغہ مفتوح گردیدہ و از احکام متدعہ و رسوم مختبرہ انقوم
بایشان رسیدہ اگر کافر گوید کہ محمد رسول خدا نیست معتض او نمیشوند اگر
مسلمانی گوید علی ولی خداست اور ابرض منسوب ہی سازند و در یغرض قتل و
سوختن ہی اندازند اور یہہر چند سطر کے بعد لکھا ہے کہ اگر کسی در بلاد ایشان
بزنا و لو اطہ کہ در بیج شہرتی ملالی جو وہ مبادرت نماید متعرض نمی شوند و اگر
اقدام بہ نکاح متغہ نماید کہ خدا و رسول انرا حلال کردہ و غیر خلافا علی اللہ و رسولہ
حکم جرم است ان نمودہ بواسطہ انکہ فعل آن نزوایشان علامت رخصت است و
تا بخت خدا و رسول و اہلبیت است در کشتن ان سعی نمائید اس سے ظاہر ہوگا

و در اکثر کتب اعلیٰ سنت عبارت تخلف مذکور است و مخالفت و ویم ان بود
 کہ بعد از قبضہ فرمودہ حضرت پیغمبر صلی را مقرر ساخته کہ ہمراہ اسامہ بن جریز
 و بعضی از ان جمع تخلف نمودند و بعضی حضرت رسیدہ آنحضرت مکتدر را ببالغہ
 فرمودند جَعَزُوا حَبِيشَ اسَامَةَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ
 وَمَعَ هَذَا وَاللَّهُ يَجِيئُ الْحَقُّ وَهُوَ الْهَادِي دُونَ آن بعض متابعت
 نکردند پس گویم امری کہ حضرت پیغمبر در باب نوشتن وصیت فرمودند مَشَا
 آیه کریمہ وحی است و منعی کہ عمر کردہ منع در دوحی است در دوحی کفر است عَلٰی
 مَا عَرَفْتُمْ بِهِ وَعَلٰی مَا كَلَّمَكَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلْهُ
 بِسْمِ اَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ و کافر
 قابل خلافت حضرت پیغمبر نیست و ہر گاہ کفر و سلب قابلیت از وثابت
 شود بنا بر دلیل شمالا زم است کہ ابوبکر و عثمان نیز خلیفہ نباشند اور جب یہ
 ماننا تھا کہ ملا محمد نے صریح لکھا ہے کہ ایچہ مضموم تشیع النست کہ در صدر صحفہ
 شد تو کفر حضرات خلافت آب دست بگریبان ہو مایگا اور ہوا جب کفر ثابت
 ہے وہی متعہ ملامت کا، اور ملا محمد نے جس راہ سے کہ شاہ عبدالغفر نیز صاحب
 نے تحفہ انعام عشریٰ میں اپنا نام بقول آب صاحبون کے نہیں لکھا اوی قبل
 آیه محکم من لم یحکم الی اخرہ پر تکیہ کر کے لکھ دیا کہ سب و لعن در و معتبر نیست اسل
 کہ شیعوں کو کفار کے ساتھ یکساں مسلوک ہوتے ہیں تخصیص مذہب شیعو
 ہے کیا ہے اب فرمائی کہ جناب غفران آب کا یہ فرمانا کہ عبارت ایشان
 فقر گفتہ مخالفت ندارد کتنا صحیح ہے اور کیونکہ آب معترض ہو سکتے ہیں رہا یہ
 کہ جناب غفران آب نے جو یہ فرمایا ہے کہ اما بتر او نیزاری از اعدای دین
 واجب ملا محمد کی اس تحریر سے کہ اگر جاہلان شیعو حکم بوجوب لعن کردند

سخن ایٹن معتبر نیست آپ کی نظر میں مختلف معلوم ہوتا ہو تو نتیجہ اوسکا یہ ہو گا کہ آپ کے نزدیک اعدای دین سے محبت جائز ہے تو مبارک ہو اس راہ
 البتہ آپ قول جناب غفران مآب کو جائز نہ جانتے اور اعدائے دین سی نیاری
 کو واجب نہ جانتے و باین ہمہ بچاری ملا محمد نے جو دہستہ میں ایک ظالم اور
 جابر کے دستِ ظلم سے بچنے کو اگر سب کچھ لکھ کر یہ بھی لکھ دیا کہ اگر جاہلان شیعہ
 حکم بوجوب لعن کردن سخن ایٹن معتبر نیست تو جمہور امامیہ کی گردنیں اوستے
 پہا لٹنی نہیں ہو سکتی اور اگر یہ بھی فرض کر لیا جاوے کہ ملا محمد کا ایامی عقیدہ
 تھا تو ہو جناب غفران مآب کا قول جو موافق جمہور علما کی ہے اور حدیث ائمہ علیہ السلام
 سے ماخوذ ہے کیونکر باطل ہو سکتا ہے ہر چند میں اچھی طرح یہ ثابت کر چکا کہ اگر
 جاہلان شیعہ حکم بوجوب لعن کردن سخن ایٹن معتبر نیست جناب قاضی صاحب
 علیہ الرحمہ کا قول نہیں ہے لیکن کسی کو اس کہنے کی جرأت ہو کہ ہر گاہ اوہنوں
 نے اپنی کتاب میں لکھا اور روہنیں کیا تو اوہنیں کا قول ہو گیا تو میں اوپر
 عرض کر چکا کہ ملا محمد نے جب کو زمرہ کفار میں شمار کیا ہے او کو شیعہ اور شنی
 دونوں سنہ اور لعنت اللہ علی الکافرین جانتے ہیں اور وہ بہ تصریح الزام
 جسے نیاری لازم ہے او کو شمار کر چکے تھے تو خود او کا قول آخر یہ کیا رہتا اور
 اسلئے جناب قاضی نور اللہ شوستری اعلیٰ المد مقامہ کو رد کرنے کے ضرورت نہ تھی
 باین ہمہ آپ کو اصرار ہے ہو کہ جو کوئی کسی کے قول کو اپنی کتاب میں لکھے اور
 او کو رد نہ کرے تو اوس کا قول ہو جاتا ہے تو آپ اپنی کتابوں میں ایسے
 بہت مقولات پائیں گے جو بلا رد موجود ہیں چنانچہ مشتبہ نمونہ از خرد اوسے
 صفحہ ۳۷۷ تحفہ آئنا عشری میں یہ لکھا ہے ما از رجال عمر رضی عنہم است
 و شیعہ خود روایت کردہ اند کہ در مقدمات دین بگفتہ ز نے جاہل قایل ہی شد

پس اب یہ قول صاحب تحفہ کا ہو گیا اس واسطے کہ اس روایت شیعہ کو اوہوں نے
 اُسی مطلب میں شیعہ نے استدلال کیا ہے کہ حضرت عمر فقہ میں ایسے لابلہ تھے
 کہ یہ گفتہ زرنے قابل می شد مستحکم ہو گئے اور جب ہم کہنا کہ حضرت عمر کو فقہ میں دخل
 نہ تھا تو آپ کچھ نہ کھر سکین گے تو خیر آپ کو اختیار ہے کہ قاضی نور اللہ شوستری کے
 وہ اس الزام کو لگاتے اور پھر دوسری ای قبیل کی اس تحریر قاضی صاحب کے
 اور کو چاہئے رو کیجئے جو مجالس المؤمنین میں مذکور ملاکاشی موجود ہے ع تبرک
 لغت ایشان نکویم کہ در دستم ازین بہتر و عاقبت اور صفحہ ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷
 مجالس المؤمنین میں بھی ملاحظہ فرمائیں کہ قاضی صاحب نے کیا لکھا ہے۔
 آیات بنیات از لفظ میں قاضی صفحہ ۵ اسطر ۷ تا لفظ ثبوت ہونا چاہئے صفحہ
 ۵ اسطر ۱۔

آیت آخری مجھے یقین ہے کہ اپنے اس تحریر کا انفصال خود بخود آپ کو چل گیا
 اور آپ خود ہی فرمائیں گے خود غلط بود انچہ مانند استیم اور میں صرف ناصر علی کا
 شعر نہ جو لگا شعر حرمت و روشندان در زشت رویان کم شود بامفت
 نہ اندکی در زنگبار آئینہ را۔

آیات بنیات از لفظ دیکھو حضرات امامیہ صفحہ ۵ اسطر ۵ تا الفاظ سجد
 بنات صفحہ ۶ اسطر ۲۰۔

آیت آخری میں ایسے بے محل مضمون پر نظر کرنا نہیں چاہتا۔
 آیات بنیات از الفاظ اب میں پھر شروع کرتا ہوں صفحہ ۶ اسطر ۲ تا
 الفاظ و سوسہ شیطانی سمجھتے ہیں صفحہ ۷ اسطر ۷۔

آیت آخری بجلاد دعویٰ تحریر فضائل صحابہ میں جملہ معترضہ جگہ حضرت عائشہ کا
 یعنی چہ اور ایسے فضول باتوں سے صرف کتاب کا بڑا نا ہے یا جملہ کو اپنی تانی

دیکھنا مگر ہمارا کیا نقصان ہے آپ نے عبد اللہ ابن زبیر کی پیروی فرمائی اور
 بغضِ اہی حدیثِ اصحابی کا انجوم ہدایت پائی ہو کو معلوم ہے کہ عبد اللہ ابن زبیر حضرت عائشہ
 کو دھوکھا دیکر لڑنے کو لیگیا تھا اور اپنی فضائل صحابہ کی تحریر کی پیروی میں یہ بخون
 نکالا تو مجتہد ہم اور لکھ آئے ہیں اور مجالس المؤمنین میں لکھا ہوا ہے اوسکی نقل کردی
 اب اوسکو بار بار پڑھئے اور خوش ہو جئے کہ جیسا جنابِ غفران ماب علیہ الرحمۃ نے
 لکھا تھا سچ ہو گیا اور جنابِ شاہ صاحب کی خدمت میں اب جو آپ مناسب فرما
 فرمائیں کہ ۵۰ پیروں میں چاہی اذکی تحریر کو ہدایت جانیں یا ملبیس الملبیس کی مثال میں ہم پہ
 ہی نہیں کہتے شعر گفتی حدیث تو یہ تو دانی زین پیس کے زیر انگنہ این سخن اندر دمان من
 آیات بینات از الفاظ اور جو کچھ بہ نسبت صفحہ ۷۱ اسطر ۷۱ تا الفاظ ۷۱
 خیابہم عن زکک صفحہ ۷۱ اسطر ۲۰۔

آیت آخری یہ جس نے کہا ہے بالکل سچ کہا ہے کہ جیسا جس شخص کا نفس ہوتا ہے
 ویسا ہی وہ دوسروں کا قیاس کرتا ہے اور یہ حضرت کا سخن تکیہ ہے ہو گیا ہے
 کہ جنابِ غفران ماب نے تدلیس کی مگر چونکہ اب آپ کی تحریر کا مالِ مکمل گیا ہے
 لہذا کوئی بھی دہو کہانہ کہائیگا اور جس نے تدلیس اور تدلیس کی ہے اوسکو اچھی طرح
 پہچان لیگا مگر جو ہم نے سنا تھا کہ کسی نے چور کے پکڑنے کے لئے ایک مجمع میں کہا
 کہ چور کی ڈاڑھی میں تنکا تو جو در حقیقت چور تھا اوستے اپنی ڈاڑھی چھاری اوس کا
 تماشا بھی آنکھوں دیکھا کیا خوب جنابِ غفران ماب تو یہ کہیں کہ در مذہبِ اسلام
 روایات متضمن جسمِ بودن خدا و مکالی بودن اولہائی شانہ مروی شدہ و جناب
 مذہبِ اسلام کی جگہ انٹرالین کہ مذہبِ اسلام سے مراد جنابِ غفران ماب کی
 سنے صین ای حضرت فرقیہ مرجیہ ہی اہل اسلام میں شمار عین اور او عین گرد
 تشبیہ ہے جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنے صورت

پر بنایا ہے اور یہی مسلمانوں میں فرقہ جمیعہ بھی ہے اور انہیں سے مکروہ فرما دیتا ہے
 جو اسکا معتقد ہے کہ حق تعالیٰ دنیا میں دکھائی دیکھا اگر آپ نے اعتقادات فرقہ
 ہمارے مرقومہ بالانہ دیکھے ہوں تو ایک بہت ذرا سا رسالہ معرفتہ المذاهب مصنف
 محمد طاہر غزالی عرف نظام مدرس مدرسہ جلالی مطبوعہ انڈیا بن سن کلکتہ ۱۳۱۵
 ہجری دیکھ ڈالئے اور پھر اپنے شاہ صاحب کے تحفہ اشاعہ شری کا کیدہ شہتا دوہم
 بھی ملاحظہ فرمائی کہ حق تعالیٰ کی رویت کے شاہ صاحب قایل ہیں چاہو وہ اور
 آپ کچھ بھی کہیں کہ رویت او تعالیٰ بدیہی الاستحالیہ ہے اور ورق کے ورق رنگ
 ڈالیں اور چاہو جیسی آنکھیں رویت خدا کے لئے بنائیں مگر جب حق تعالیٰ کے
 جسم ہی ہو گا چاہو وہ کیسا ہی ہو نظر کیا آویگا اسکے سوا اور بھی صاف و صریح
 مضر و کمش واحمد الجہیمی -

نے جو رواۃ صحیح بخاری اور دیگر صحاح کے بن ادنسے علامہ شہرستانے کے کتاب
 مل و نخل مطبوعہ لندن کے صفحہ ۲۷۶ پر ملاحظہ فرمائی مثل مضر و کمش واحمد الجہیمی
 وغیرہم من اهل السنة قالو معبودہم صورۃ ذات اعضائہ و
 العاض مثل مضر و کمش واحمد الجہیمی وغیرہ اہل سنت قایل ہیں کہ معبود
 اور کما صورت ہے صاحب اعضا و اجزا یہ روایت تو یکی اہل سنت کی ہے اور
 یوں تو مقابلیہ کا قول حضور کے پیران پیر و سنیہ کے عتبتہ السائلین میں بھی
 موجود ہے چنانچہ صفحہ ۲۳۷ عتبتہ السائلین ترجمہ فاضل عبد الحکیم سیال کوٹی جو
 مطبع مرتضوی دہلی میں چھپی ہے ملاحظہ فرمائے کہ وہ قایل ہیں کہ اللہ تعالیٰ جمیع
 اور بیشک جتہ اسکا اور پر صورت انسان کے ہے گوشت و خون و اعضا و
 سر و زبان تو شاہ صاحب اور دیگر اہل سنت کو روایت ایسے اپنے خدا سے
 بایتن بنانے کی ضرورت کیا ہے سبحان اللہ کسی شیعوں پر آپ کبھی الزام جو کرکین گ

اور یہ ہے وہ ثابت ہو یا نہ ثابت ہو نتیجہ ایسی نکالی دیتے ہیں کہ اگلے شیعوں کو جو
عائشہ کے قایل تھے اور پچھلے نہیں اب آپ ﷺ کے بیان سے سمجھ جائیں گے
کہ نہ اگلے شیعوں قایل تو بہ تھے نہ پچھلے اس لئے کہ انہوں نے صاف لکھ دیا ہے کہ در کتاب
مدینہ از کتب شیعہ دیدہ کہ عائشہ در خدمت حضرت امیر تو بہ کردہ ہر خد قصہ حرب
مستوا ترست و حکایت تو بہ نمبر واحد تو خیر واحد کا اول تو اعتبار نہیں بشرطیکہ موی
اور اگر موی تو آپ جیسا اپنی کتابوں پر شیعہ کرتے ہیں اور صاحب تحفہ نے
اپنے مکابید میں تصریح کی ہے کہ شیعوں نے سنی نبکر کتاب میں لکھی ہیں یا شیعوں
کی کتابوں میں الحاق کیا ہے بلکہ کیوں شبہ سے باز رکھیں گے کیا انہیں ہیر ہے کہ آفتاب
کھلا ہو دھوپ سے کو پڑی چینی جاتی ہو مگر کوئی کہے کہ جی نہیں آفتاب ہے کہاں
ہو نہ ہی آپ جناب غفران تاب کو جو تھلایا چاہتے ہیں آپ ہی کی ہم مذہب لائق
ماریخون میں لکھ چوکی ہیں اور باسناد کھر چکے ہیں کہ حضرت عائشہ نفس رسول اللہ
سے لڑیں اور جب مار کے مجوس ہوئیں تو لبھرہ سے ٹپتی ہے نہ بتیں تو جناب
امیر علیہ السلام نے اوس اختیار کے نفاذ سے جو جناب رسول خدا نے دی رکھا
نہا کہ میری جیسا نہ و محاسن میں جناب امیر مختار ہیں کہ جسکو میری ازواج سے جاہلین
طلاق دین تو ڈرین تو مدینہ کو تشریف لے گئیں ہاں اگر آپ کے اعتقاد میں تو بہ
کی ہو تو اور بات ہے مگر کس کام کی شعر و ردل ہوس گناہ برب تو باہ بخیرین
تو بہ ناصواب یا رب تو باہ بعد شہادت جناب امام حسن علیہ السلام حضرت
عائشہ ہی نے خازنہ حضرت امام حسن علیہ السلام پر تیر چلوائے تھے یا کسی
اور نے حضرت آپ کا کیا کہنا ہے جس کو آپ چاہتے ہیں قبول کر لیتے ہیں اور
جو مثل آفتاب کھلا ہو ہوتا ہے اوسکو جو تھلایا دالتے ہیں چاہئے آپ کے شاہ جہاں
اپنے کید شصت و پنجم میں لکھتے ہیں انچہ در حق پیغمبر از بیانات مشہور پر البتہ غوم

دایرہ و سایر بہت و عند المحدثین صحیح اصل ندارد مثل بولاک لما خلقت الافلاک
 در حق امیر المومنین باشد آن را صحیح و قطعی دانند و جہ الکا را اس حدیث قدسی کا شا
 صاحب گوید و دعویٰ ہو ا جکولاً طغفرانے نہایت خوبی سے اس طرح رسالہ انوار الائمہ
 میں لکھا ہے رَبَّابِ بَدِینِ شَبَّہِ مَترَمَ گزیدہ کہ ترانہ لولاک لما خلقت الافلاک
 از سازندہ کار نامہ در شان قوال شریعت صادر شدہ بہت اگر نغمہ اش پردہ راستی
 پیدا شد و رقص خود افلاک از بر اسے آن زیب دایرہ حیات ہے بود ہر کہ مقام
 گزین خلوت عدم گردید میبایست کہ در بزم وجود افلاک از رقص بازماند و عالم
 باصول بقایہ رقصند قانون بدین جواب زمرہ کرد کہ بموجب سرود انا و علی
 من نور و احیاء بعد از رُخ نہفتن قوال شریعت ساقی کوثر در بزم وجود
 بمنزلہ او بود و مدار قاصان افلاک گوشہ گسر عدم نشدند و چون مقامات دوازہ
 امام بحبیب شیعہ ہدایت یکست از بلند آویزگی امامت این دور تا ساقی کوثر
 ہر یک بمنزلہ دیگرے نور بخشش انجمن جستی گشتند ازین ترنم طاس شد کہ بادہ چماے ہدایت
 باقی یعنی صاحب الامر بمنزلہ آن نوازندہ امتان بہت و قتیکہ مقام گزین ولایت
 شود یقین کہ بزم گیتی خلل پذیر خواہد گردید و بنا بر قول اذ السماء انشقت
 افلاک رقص پیشہ چون جلال دایرہ پارہ پارہ خواہند شد، اور چونکہ ملا
 طغری کی توسیع قول کے لئے فخر رازی کا مقلد و راجع القرآن میں اس طرح موجود
 تہا ان اہلبیتہ لیساً و نہ فی خمسۃ اشیاء یعنی تحقیق کہ اہل بیت
 رسول خدا سادی و برابر رسول خدا اند و پنج چیز فی سلام یکے در سلام قال
 السلام علیہا ایہا النبی فرمود خداوند عالم کہ سلام بر تو یا و اسے
 پیغمبر خدا و قال سلام علی آل نبیین فرمود خداوند عالم کہ سلام با و آل
 یا نبیین و فی الصلوۃ علیہ فی التشہد و سادی فرمود خدا آل رسول را

یا رسول در فرستادن صلوٰۃ در تشهد نماز و فی الطہارۃ قال طہ و مساکی
 فرمود آل رسول را با حضرت در طہارت پس فرمود رسول خدا را طہ کہ آئے یا طہ
 وقال یطہرکم تطہیرا و فرمودہ در بارہ اہل بیت آنحضرت کہ پاک
 سیطرہ میدہنماید پاک کردنی و مساوی فرمود اہل بیت آنحضرت را با آنحضرت در حدام
 بودن حدوتہ و در محبت پس فرمود فاتبعونی یحب بکم یعنی متابعت من کنند
 خداوند عالم شمارا دوست میدارد و قال قل لا استئکم علیہ اجر الا اللوۃ
 فی القرنی و فرمود کہ بگو اے رسول خدا کہ من سوال اجر سے بر رسالت نمی نامم
 مگر مودت را در اقبولے خود وقال علیہ السلام النجوم امان لاهل
 السماء و اهل بیتی امان لاهل ارض یعنی ستارہ اے امان اہل آسمان اند و اہل
 بیت من امان از برائے امت من باشند در روایتی است کہ امان اند بر اہل
 زمین فاذا هلك اهل بیتی جاء لاهل الارض من الايات ما كانوا
 یومنون پس ہر گاہ اہل بیت من ہلاک شوند از برائے اہل زمین آیات و عید
 بیاید و فی آخری الاحمد و در روایتی دیگر از احمد است فاذا ذهب النجوم
 ذهب اهل السماء و اذا ذهب اهل بیتی ذهب اهل الارض کرها
 فی الصواعق محرقة پس ہر گاہ ستارہ اریل شود اہل آسمان باقی نمانند و ہر گاہ
 اہل بیت من بروند اہل زمین ہلاک شوند ذکر کردہ انرا در صواعق محرقة

ہر چند صاحب تحفہ نے اسمین ہی سعی نامشکوہ فرمائی ہے کہ اہل بیت میں صرف ازواج
 جناب رسول خدا کو مخصوص کرین مگر آخر قبول کرتے ہی بن پڑا ہے کہ جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب امیر و حسین علیہم السلام و جناب سیدہ
 صلوٰۃ اللہ علیہا کو داخل اہل بیت فرمایا یو میں آیہ مودت کے معنی کرے کہ مراد
 رسول خدا کی محبت اہل بیت کی خواہش سے یہ نہ تھی کہ بعد از رسالت اپنے

اہل بیت کی محبت است سے چاہیں وہ حالانکہ یہ صریح بناوٹ ہے جبکہ خود حق تعالیٰ نے ایسی درخواست کر نیک آپکو صاف صاف حکم دیا۔ غرض کہ جناب شاہ صاحب نے جہاں تک ہو سکا ہے ابتدا ہی سے دفع دخل و قلع و قمع کر نیکی فکر کی ہے باوجود حضرت صاحب الامر علیہ السلام کو اوڑا دین مگر اوندکے حصہ میں اسکے معاد میں جو آیا وہ آیا آلا او کی کسی نے حدیث قدسی لولا کہ لما خلقت الافلاک کے بابت نہ سنی چنانچہ جو مولد شریف غلام امام شہید نے تحفہ اثنا عشری کی تالیف کی عرصہ کے بعد لکھی ہے اور جب کو اہل سنت برابر پڑھا کرتے ہیں اوسکے ابتدا میں موجود اور مرقوم ہے کہ، اوس کے وجود باوجود سراپا مقصود کو قبل وجود جمیع کائنات کے خزانہ اختصاص کثرت کے نزاعاً مخفی تھا سے خلعت خاص لولا کہ لما خلقت الافلاک کا مہیا یا اس اختلاف کی بابت سوا اسکے اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ غلام امام شہید نے شاہ صاحب کے قول کو مہمل اور بے اعتبار سمجھ لیا تھا بہر کیف تاقی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ کا تبرک زامین اور لکھ آیا ہوں مجھے بیان شدہ کی طرح تو نبی جی ہیچ کی رٹ لگانی آتی نہیں کہ بار بار ایک ہی بات کی تکرار کروں لیکن آپ کو تبرائے کاشوق ہو تو چند صفحہ اولٹ کے دیکھ لیجئے یا مجالس المؤمنین کو ورق ورق اولٹ کے اپنے آنکھوں کو سینکئے اور دیکھئے کہ اوس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی بابت جو جناب غفران ماب نے لکھا ہے صحیح ہے اور تب آپ بہت خوشی سے کہیں گے کہ مان جی مان وہ قاضی نور اللہ بھی ویسے ہی تھے جیسے جناب غفران ماب اور اپنے لکھنے پر آپ بہت تسلیم ہونگے آیات بنیات از الفاظ حقیقت میں مجتہد صاحب صفحہ ۱۷ اسطر ۱ تا الفاظ ہاں پیش آمد صفحہ ۱۸ اسطر ۴ —

آیت آخری ۱۷ جناب اب آپ اپنے حق میں اپنے ہی لکے کو فرمائیں گے

میرے کھنے اور تکلیف دینے کی ضرورت ہی نہیں ہے اور بچاے خود یا اور ملیا کر
 خود فرمائیں گے شعر دل دارم کہ سامان نیست اور ایک بدل در دے کہ در مان نیست
 اور ایہ ماشا اللہ منشی سجان علی خان کی تحریر کے فقرات کا بے محل اور موقع نقل
 کرنا ویسا ہی ہو جیسا کہ منشی سجان علی خان صاحب کی سنا جاتا ہے کہ کسی سے
 پوچھا تھا کہ تمہارا کیا نام ہے تو اوسنے کھا کہ گلاب پھر سنکر خاں صاحب نے
 باوصف کمال تہذیب جو دل میں آیا اوسکو نہ روک سکے اور کھدیا کہ بے
 فضل کا ہے اوسنے نہایت بیباکی سے جواب میں کہہ سنایا کہ اسی لئے تو کم بوش
 والہا علم کس بحث خاص میں ایسے علما پر خراب منشی صاحب نے اپنا تالم طاهر
 کیا ہو گا جسکو آپ نے بے موقع خراب غفران مآب پر چیت کرنا چاہا ہے لیکن
 آپ کے علما کی ایک نہیں سو جواب نا صواب دیکھا سکتا ہوں کہ جس میں
 آدمیوں نے دورانہ لشی نہیں کی اور وہ ہم سے ایک بات کدی اور اوسکی سب
 بیوت آپ کی دوسرے علما نے کی مگر ناحق کی باتوں میں یہہ احترازی اوقات
 ضائع نہ کر کے آپ ہی کی تحریر کا حوالہ دینے کو کافی سمجھتا ہے کہ آپ نے بڑی طمطراق
 سے کس کس اقوال کو خراب قاضی نور اللہ شوستری کے سرماندہ کر حفظ ماتقدم
 نہ کیا تھا یوں ہی کسی عالم گننام شیعہ نے اگر حفظ ماتقدم نہ کیا ہو تو نہ کیا ہو اور
 دوسرا فقرہ بے سرو پا ہے نہ معلوم منشی صاحب نے آپ کے علما مؤخرین
 کے حق میں لکھا ہے یا کس کے اور ناقص اخبار سے کسکی رگ جان بر آفت
 ڈالی ہے اور تیسرا فقرہ تو ایسا محل ہے کہ آپ ہی اوسکو سمجھ ہو گئے ہیں چونکہ محبت
 نہیں ہے کہ ہم وہ کتاب ڈھونڈیں اور نہ ہم کو پرواہ ہے کہ منشی سجان علی خان صاحب
 نے کیا لکھا تھا نہ جواب دینے کی ضرورت ہے۔

آیات بنیات از الفاظ الحاصل جو کہ ہم نے لکھا صفحہ ۱۸۷ تا الفاظ قابلہ کا یاد

آیت آخری صفحہ ۱۹ سطر ۲ -

آیت آخری ختم کنی بلکہ نہ پر شکنی ہے سبب یہ افسوس کہ آپ نہ سمجھتے ہیں اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں اور غلط و غضب کے نتیجہ میں عبت اپنے کو ہنسائے عین مانا کہ آپ بڑے دقیقہ منج نہ تھے رس میں مگر ظاہر اس غصہ اور خفگی کی علت ہیں یا تو وہ پرانی ہے جو اوستاد سے سیکھی اور جسے سنی بنا دیا یا جناب غفران ماب نے بارہویں باب تحفہ اشعار شری کا جواب لکھا اور شاہ صاحب کے اس دعویٰ کو کہ شیعہ ان کی روایت سے ثابت کر دیں گے کہ وہ صحابہ جسکو صحابیت کے فہرست سے شیعہ خارج کئے ہیں لایق بنیاری ہیں نہ چلنے دیا اور صرف غصہ حضرت کو سمجھنے پر قادر نہیں ہونے دیتا تو ہماری عرض ہے عینہ را پاک از کدورت کن کہ خوش میشود و اگر غم و غصہ میں ہے صرف تفتع و بناوٹ پر آرہی ہے تو وہ لا دوا ہے اگر آپ کو علم و فضل ہے تو آپ اس کے مصداق ہیں ع ہر کردار کف چراغی ہست بنیائی کم است یہ نہ تو آپ نے تجرید کو پڑنا نہ مجالس المؤمنین ہی کو دیکھا مگر غل ہے کہ مجاہدے میں کہ جو قاضی نور اللہ شوستری نے نہیں فرمایا اور سیکو آپ از کافر مودہ کھے چلے جاتے ہیں اور کبھی تو آپ کہتے ہیں کہ محقق طوسی نے فرمایا ہے کہ محاربوہ علی کفرہ و محالضوہ فسقہ کبھی ارشاد کرتے ہیں کہ محقق طوسی نے یوں کہا ہے کہ فحالضوہ فسقہ و محاربوہ کفرہ اور بلا خیال اس کے کہ جناب شاہ صاحب نے جو دعویٰ کیا تھا اور سکی حد میں جناب جناب غفران ماب نے اپنے جواب کو محدود فرمایا تھا کہ کفر تو ایک طرف فساق ہی تو بنیاری سے محفوظ نہیں رہ سکتے اور فساق سے بھی قطع نظر کیجئے تو ایک ضرورت دین کا جو منکر ہو وہ بھی مورد ملام ہو تا ہے پھر سخن سازی سے کیا نایدہ بر تقدیر کا لفظ جو کلام جو اسرسلک جناب غفران ماب سے نکلا وہ

مکمل ہوا ہے کہ اگر محقق طوسی نے غیر محارب حضرت علی کو کافر نہیں کہا تو بھی تو فاسق کو نجات نصرت سے نہیں ہے یہ آپ کی خوش فکری ہے کہ آپ یہ سمجھتے ہیں کہ جناب غضران ماب نے یہ خیال فرمایا ہو کہ شاہ صاحب معنی اوس فقرہ کے جس کو شاہ صاحب نے محقق طوسی کا لکھ دیا تھا نہیں سمجھی مگر چونکہ کوئی بڑی بات ہتی لہذا تحریر فرمادیا کہ اگر طوسی علیہ الرحمہ نے لکھا بھی ہو تو بھی آپ کا مطلب حاصل نہیں ہے افسوس ہے کہ آپ نے ناسق الجہن اپنے لیے پیدا کی اور چونکہ ہم نے صریحاً آپ کو نشان اور بیتہ ویدی کی کہ جنکی نسبت آپ کو حسن ظن ہے کہ قاضی نور اللہ شوستری کافر نہ جانتے تھے اور نیسے کیا مسلوک فرمایا ہے اور اسیر بھی اگر آپ سیدی عبارت کو پہلی سمجھتے ہیں اور مطلب فہم اقدس میں بخین آتا تو بخجوزی ہے اور آپ کی سمجھ میں ذالنی سے عبارت جناب غضران ماب بے معنی نہیں ہو سکتے اسلئے کہ آپ ہی غور فرمائیں کہ اگر ایک اندما اپنی صورت آئینہ میں نہ دیکھ سکے تو آئینہ کو دھندلا نہیں کہہ سکتا۔ آیات بقیات از الفاظ اب ہم اس سے بحث کرتے ہیں صفحہ ۱۹ سطر ۲ تا الفاظ فہمی حضرت تک صفحہ مذکور سطر ۲۔

آیت آخری جبکہ خود سرکار کا اقرار ہے کہ لفظ فاسق کہی معنی مرتد اور کافر کے لیے استعمال کیا جاتا ہے تو یہ خامہ فرسائی اور طوالت بے سود کتاب کے حجم بڑانے کے لیے کی گئی ہے مگر جو اقرار کفر کی پھر توجیہ فرمائی ہے کہ قرینہ اور سیاق عبارت کا ہونا ضرور ہے سو وہ کلام محقق طوسی میں مقصود تو یہ بھی حضور ہی کا کام ہے کہ ساری عبارت محقق طوسی کی تو نہ لکھا اور اتنا لکھ کر کہ محقق طوسی نے بقول ملا نور اللہ شوستری کی یہ لکھا ہے کہ مخالفوہ منفقہ و مجاروہ کفرہ پھر دعویٰ کرنا کہ سیاق عبارت سے جو ہم کہتے ہیں وہ ہی پیدا ہے اگر یوں ہی مجتہد ہے تو بہتر ہے آج یہ لکھی کلمہ قرآن مجید سے کلا کفر بگو الصلوٰۃ پڑھ کر

تہا زہر عنائت رک کر ادیجے اور فرمائی جاکہ سیاق عبارت سے تو صریح ممانعت ہے کہ نماز کے نزدیک نہ جاؤ اور جو کوئی کچھ کہے اور سکو بھی فرما کہ لا کے معنی نہیں کے کھلے ہو سے ہیں اور تقرب کے معنی قریب جانیکے اور صلوٰۃ تو نماز کو کہتے ہیں پس اسکو سمجھنا اور سمجھانا کیا ہے جناب یہ ساری آپ کی بناوٹ ہے کہ محقق علیہ الرحمۃ نے دو فرق قائم کئے ایک وہ جنہوں نے حضرت علی سے مخالفت کی اور دوسرے وہ جنہوں نے اولیائے ائمہ کی اور دونوں کے نسبت دو حکم قائم کئے مخالف کو فاسق قرار دیا اور محارب کو کافر تو اس سے فائدہ ہے کیا نکلا کیا جناب محقق طوسی نے یہ بھی لکھ دیا کہ فاسق سنرا اور لعنت ہے اور کافر مستحق لعنت نہیں ہے اس واسطے کہ ما بہ التفرع تو یہی امر باب ۱۲ تحفۃ اثنا عشری میں تھا یہ آپ کی فہم عالی کا مقبول ہے کہ جو جناب غضران مآب پر نا بھیجی سے معترض ہیں اگر اپنے دعویٰ کو ثابت کرنا بد نظر تھا تو محقق طوسی علیہ الرحمۃ کی کتاب سے یہ نقل فرمائی کہ اوس جناب نے یہ بھی فرمایا ہے کہ محارب حضرت علی پر صرف لعنت کرنا چاہیے اور مخالفت حضرت علی پر لعنت نہ کرنا چاہئے مگر آپ کی خاطر سے مجھے اس قدر کہنا لا بد ہو گیا کہ جناب غضران مآب نے بحکم کلام الملوک الملوک الکلام جیسا حق تھا لے نے شیطان الرحیم کے بارہ میں ایک ہی جرم کی پاداش میں کافر اور فاسق کہا اور محاربو علی کفرہ و مخالفوہ فسقہ کی بابت جو محقق طوسی نے لکھا تھا مراد لی ہے چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ سورہ بقرہ بارہ اول کے چوتھے رکوع میں فرماتا ہے وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَۙ اَبٰی وَ اَسْتَكْبَرَوْۤا کَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ یعنی ہر گاہ کہ ہم نے فرشتوں سے کہ سجدہ کرو آدم کو پس سجدہ کیا ملائکہ نے مگر عزرائیل نے انکار کیا وغرور کیا اور وہ ہوا کافروں سے اور پھر اوس شیطان کی بابت فرمایا حق تعالیٰ نے سورہ کعبہ سیارہ

پندرہ رکوع ۱۹ میں وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوْا لِكَادِمَ فَسَجَدُوْا
اِبْلٰسُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهِ اَفَلَتَجِدُوْنَ ذَنْبَكُمْ اَوْ لَيْتَا
مِنْ دُوْنِيْ وَاَمْ كَذَّبْتُمُ الْمُرْسَلِيْنَ ہاں گلا۔ معنی ویاد کرو کہ جسوقت کہا ہم نے واسطے ملائکہ کے
کہ سجدہ کرو تم واسطے آدم کے پس سجدہ کیا اور انون نے مگر ابلیس نے جو تھا قوم جن سے پس انکار کیا
حکم رب اپنے سے پس لینے ہو تم ابلیس کو اور فریت او سکی کو دوست سوا میرے ملائکہ
وہ واسطے تمہارے دشمن ہے اب خور فرمائے کہ ایک جگہ شیطان کے سجدہ کرنے سے
شیطان کو حق نساؤ کا فرمایا اور دوسرے جگہ برائی تصور کا اور عین الفاظ میں اعادہ کیا تو فاسق فرمایا
شاید آپ دونوں آیات میں کوئی نیاسیاق ٹولیں تو اور بات ہے ورنہ ظاہر ہے
کہ محقق طوسی نے بھی یوں ہی دو حمایت میں محارب اور مخالف کو تحریر فرمایا اگر مراد
دونوں کی جداگانہ آپ سمجھیں ہیں اگر آپ کی خوشی ہے تو وہ بی منی لیجئے جو آخر
مرتہ میں حق قتالے نے شیطان البریم کو دی اور یوں سمجھی کہ جناب محقق طوسی نے
یہ فرمایا ہے مخالف علی کے فاسق بن اسواسطے کہ موافق وحی حق قتالے کے حکم دیا یعنی غیر
نے اپنی امت کو کہ امام جانو اپنا علی کو چنانچہ مان لیا اون سب نے مقام خم غدیر میں
اور تبعیت کی اون سب نے اور تحتیت دی عمر ابن خطاب نے رخ لک سج یا علی لکنکر
کہ سردار ہوئی آپ ہمارے مگر بعد انتقال رسول خدا کے فسق کیا اصحاب ثلاثہ نے
اور مدد کی اونکی دستون نے اونکے پس تیم دوست رکھتے ہو اور عین اصحاب ثلاثہ
کو اور اونکی حریت کو دمالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں داس کے سوا پھر ملاحظہ کیجئے
قرآن مجید کے سپارہ اول رکوع ۱۲ سورہ البقرہ جس میں ایک ہی جگہ کفر اور
فسق ایک ہی منہ میں ہے وہ آیت یہ ہے وَلَقَدْ اَنزَلْنَا اِلَيْكَ الْاٰیَاتِ
بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ جسکے معنی یہ ہیں کہ تحقیق ہم نے
مازل کی تجہ پر آیات بينات اور بین کفر کرتے ہیں ساتھ ان آیات کے مگر فاسق

ملاحظہ فرمائی کہ کیا فرق ہو اسنی کا فر اور فاسق میں کیا کسی گا کہ میان میں حکم کا فر کا اور
 ہے اور فاسق کا اور اسکو اگر آپ مان لین پھر قصہ فیصل ہے نہ بحث ہے نہ تکرار ہے
 و سمجھ لیجئے کہ جو محقق طوسی نے فرمایا وہ ہی جناب غفران ماب نے لکھا اور نہ سمجھے تو
 اختیار ہے مجھے بخت ہی ناگوار ہے کہ کمان فضائل صحابہ لکھنے کا آپ نے دعویٰ کیا
 تھا کمان لعنت ملاست کی گرداب میں آگئے اور وہ مکروہ بحث پیش کر دی جسکو
 اہل سنت نہایت برا جانتے ہیں اور حکام کے حضور میں فریاد کرتے ہیں۔

ایات مبنیات از الفاظ قطع نظر اس کے مجتہد صاحب کو صفحہ ۱۹ سطر ۲۵
 تا الفاظ ہر جہ بنیو ابد دل تنگ کو صفحہ ۲۰ سطر ۱۰۔

آیت آخری کمال فوس ہے کہ باوجود جاننے اس حکم کے کہ گناہ منیرہ بھی اصرار
 کبیرہ ہو جاتا ہے یہ بانیکہ دروغ جو کھلا ہو گناہ کبیرہ ہے اسکی تکرار ایسا ذبا
 جب ہم اس عبارت کو جو ہمارے روبرو بار بار نقل کی جاتی ہے اور اسکی ساتھ
 عجیب و غریب فروعات بیان کی جاتی ہیں تو ہمارا خون ایسے گناہ سخت اور شدید
 پر تپلا ہو ہو جاتا اور دُر معلوم ہوتا ہے کہ ایسی تقریر شوخ اور بیباکانہ کا نتیجہ خدا
 کی حضور میں کیا ہو گا اور اس کا بھی ہم کو تعجب ہے کہ جب حق تعالیٰ ایسے سخت
 گناہ کو بار بار سبز و ہوتے دیکھتا ہے تو گنہگار کو سزا کیون نہیں دیتا مگر پھر ہم
 اپنے تالم کا اور عدم قہر و غضب حق تعالیٰ کے وعدہ ترجم امیر سے علاج
 کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہر گنہگار کو دار دنیا میں مہلت دیتا ہے تا شاید وہ اپنے
 کردار پر توبہ و استغفار کر کے عفو کا خواستگار ہو ہم کمان تنگ کین اور لکین
 کہ قاضی نور اللہ سو ستری نے جیسا کہ آپ فرماتے ہیں ہر گز نہیں لکھا ہے اور
 آپ کے قلم فضلیح رقم سے جو کچھ نکلا اس کے بابت اسی قدر بس ہے شعر
 امی ملاست گوی من چائیکہ نابد آفتاب دورہ سرگشتہ را چہ جای گرد اور دست

آیات بنیات از الفاظ اور اگر مجتہد صاحب کو لفظ فاسق صفحہ ۲۰ سطر ۲۰ تا ۲۱
استغفر اللہ استغفر اللہ صفحہ ۲۰ سطر ۲۲۔

آیت آخری جو مضمون پوچ و پوچ ہو اور اپنے اوپر جو دگواہ ہو اس کے بابت
کچھ لکنا فضول ہے اور گالی کا جواب گالی دنیا بالکل ہمارے مذاق کے خلاف ہر مع
مد نورمی فشانہ و سنگ بانگ می زندہ، مگر چونکہ آپ کو خواہ مخواہ اصرار ہے تو میں
عرض کرتا ہوں کہ صاحب تحفہ کی روح مبارک سے استفادہ کیجئے کہ کیوں حضرت آپ
سورہ نور کی اس آیت سے مَوْتٌ کَفَرًا بَعْدَ ذَٰلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
کی شدید تحفہ اثنا عشری کے ساتویں باب میں بذیل حدیث مفتوحہ صفحہ ۳۰ م ۳۳ مطبوعہ
نول کشور میں کیوں پھر لکھا ہے، اور قرآن مجید منکر خلافت ثلاثہ را نیز در آید اختلاف
کافر فرمود، حالانکہ قرآن مجید میں تو لفظ فاسق کی ہے اور یہ بھی اول سے ضرور پوچھئے
کہ ہر گاہ آپ خلافت چارم جناب امیر علیہ السلام کو آید اختلاف میں داخل سمجھتے
ہیں تو آپ نے حصر کفر کا منکر خلافت ثلاثہ پر کیوں کیا آپ نے اپنے کید میں فرماتے
ہیں کہ شیونہا حق بخت دیتے ہیں کہ اہل سنت کو بغض رکھنا جناب امیر علیہ السلام
سے ضرور ہے مگر یہ بغض نہیں تو کیا ہے کہ تین خلیفہ کی خلافت منکر کافر ہو اور
چوتھے اور پانچویں کی خلافت کا منکر مومن اور پاک سنی ہو اگر عالم رویا میں وہ
فرمایا کہ میان اگر خلافت خلیفہ چارم و پنجم کو بھی ہم کافر لکھ دیتے تو پھر عداوت
کی گت ہمارے اوس بیان کی خلاف ہو جانی جو ہم نے لکھ ڈالا ہے کہ معاویہ پر ہم
لعنت نہیں کر سکتے اور تب اپنے عالم کے تقدس کے بھجن گائے۔

آیات بنیات از الفاظ اب میں اس امر سے بحث کرتا ہوں صفحہ ۲۰ سطر ۲۲
تا الفاظ سنی بنایا والے کے سر پر ٹیکنا صفحہ ۲۱ سطر ۲۔

آیت آخری اب حقوات کے بابت عرض کرنا فضول سیامی اور قلم کو ضایع کرنا

اور کاغذ کا دل رگڑنا ہے مگر کسی کا سر ٹیکنی کو نہیں ملتا تو خود حضور بدولت کا فرق بلا فرق موجود ہے جس پر آپ چاہیں اور سر ٹیکن کوئی بھی مانع نہ ہو گا چاہو نہ سنی چاہی
جناب محقق طوسی کی خدمت میں عرض کیجئے شہر دریاب کہ جان خراب گشتہ است
دل ز آتش غم کباب گشتہ است ۔

آیات بنیات از الفاظ صاف یہ کہدینے کو صفحہ ۲۱ سطر ۲ تا لفظ میسر و صراحت
خاطر خواہ اوست صفحہ ۲۱ سطر ۱۱۔

آیت آخری۔ ع۔ برین عقل و دانش باید گرفتیت ۱۱ مگر یہ تکلیف حضور
کے لیے ہے اگر آپ کے شاہ صاحب نے کفر کی تحقیق میں متولہ محقق علیہ الرحمۃ کا
پیش کیا ہوتا تو البتہ جیسا آپ فرماتے ہیں جناب غفران ماب علیہ الرحمۃ تو نقاد
علم و فضل تھے وہی الفاظ کہدیتے جو آپ نے بڑی دیر میں بہت کچھ لکھا اترام
فرمایا ہیں شہر من و لیری ندیدم کش این نہاد باشد بد زین فتنہ بادلم بسیار یاد
آیات بنیات از الفاظ جناب قبلہ و کعبہ شروع کتاب میں صفحہ ۲۱ سطر ۲۲
تا الفاظ شتاباش ایسی فہم ہر صفحہ ۲۲ سطر ۹۔

آیت آخری بڑی بات ہے کہ آپ نے بھی اقرار فرما کر اپنے ہم چشموں اور مداحوں
کو مطمئن کیا کہ تحفہ اثنا عشری کے بارہویں باب میں صاحب کتاب نے کیا دعویٰ
کیا تھا اور کیا ثابت کرنے کا قصد کیا تھا اور جناب غفران ماب کا جواب اسی
بابت مقید اور محدود تھا اور آپ کی بھی سمجھ میں اسی طرح آگیا کہ شیعہ امامیہ
اسپر متفق ہیں کہ اصول دین میں سے جو ایک کا منکر و دواء مومن نہیں ہے اور
ملا میں میں اوسکا شمار ہے مگر ان منکر امامت پر حکم کفر کا اور دنیا میں نہیں ہے
مگر عقیقی میں وہ قطار کفار میں شمار ہوگا الایمان بھی لعنت سے نہ بچے گا راجح
آپ نے فرمایا ہے کہ حضرت طلحہ و زبیر و عایشہ کے زمانہ میں ایمہ اثنا عشر کمان

تھے جو وہ ان کے قایل ہوتے اور اگر وہ ایمان نہ لائے یہ تصور اونکا ہے یا معاذ اللہ
خدا کا تو یہ آپ ہی کا حصہ ہے اللہ اللہ یہ غصہ اور یہ بیباکی کہ خوف خدا بھی بالاک
طاق لایکلف اللہ نفساً اکلًا و شعثاً کو قرآن مجید سے آپ پڑھ کر
ننگرین امامت کا آپ بھی انہیں چھوڑا سکتے ہیں نہیں سمجھتا کہ آپ شرح نزول اس آیہ وانی
ہدایہ کو نہ جانتے ہوں مگر چونکہ آپ کا مطلب ہے اور ہے اسلئے آپ نے جملایا نا
سمجھو کہ وہ یہ باور کرنا چاہتا ہے کہ جو اخبار بابت اذن واقعات کے جو آئندہ آنوالے
ہیں اور جیسا ایسی آیات اور نشانات کے پیش آنے کی بابت پیشین گوئی کی گئی
ہیں ان کے یقین کر نیکی حق تعالیٰ نے تکلیف نہیں دی ہے سو بخیر ہے اب ہم لایا ر
ہو کر تطویل کلام پر مجبور ہوتے ہیں سنئے معنی آیت کے یہ ہیں کہ نہیں تکلیف کرتا ہر
خدا کسی نفس کو مگر ساتھ طاقت اوس کے اگر ان الفاظ پر کوئی جوڑ کے کہ میرے نفس
کو ایسی چیز کی قدرت نہیں ہے کہ میں چوری نہ کروں یا ایک شرابی یہ کہ مجھے
ضبط نہیں ہو سکتا کہ میں بے شراب پیئے رہوں اور اسی آیت کو آپ کے سامنے
پڑھ دے اور آپ معنی بھی ہوں تو آپ اوسکو معذور فرمائیں گے ظاہر آپ یہ
فرمائیں گے کہ خدا نے ہر گاہ چوری نہ کرنے اور شراب نہ پینے کی تکلیف قرآن مجید
میں دی دی ہے اور وہ ایسی تکلیف ہے کہ نفس انسانی اوس تکلیف کے اوسلئے
پر قادر ہے لہذا تو سراسر نہ بچے گا تو یہ آپ کا فیصلہ صحیح ہو گا مگر ایک شخص اہل سنت
سے یہ کہے کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو کچھ بندے کام کرتے ہیں بہلا یا برا ملکہ
جو دنیا میں ہوتا ہے سب خدا کی تقدیر سے ہے یعنی جو خدا نے پہلے مقرر کر رکھا تھا
تو آپ اوس سے یہ نفرمائیں گے کہ ایسا سمجھنا داخل ایمان ہے وغیرہ و شرہ من
اللہ تعالیٰ کا حوالہ نہ دین گے مگر جو وہ کہے کہ قرآن مجید میں تو ایمان کی تعریف نہیں
ہے و نہ خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ مہترم ہے بلکہ صریحاً اوسے فرمایا ہے کہ نہیں تکلیف

کرنا ہے خدا اس نفس کو مگر ساتھ ملاقت اوس کے اور میں ظاہر طور دیکھتا ہوں کہ مگر نے
 عمر کو قتل کیا حال دے اپنی کو لہاری سے سرے بھرے پیرہ کو کاٹ کے گرا دیا منصوص
 کیو تو کی گردن مردزی اور یکا کے چٹ کر گیا تو میں کیسے کہوں کہ یہ سارے افعال
 خدا نے کئے اور ایک ذرا سی بات ہے کہ ایک طمانچہ میں آپ کی سہی گردن اور
 اوس کی بابت آپ مجھے مواخذہ نہ کریں یا کوئی یہ بڑی ملاقت سی کہی کہ بھلا یہ بھی
 ممکن ہے کہ مردہ قبر میں زندہ ہو کر نکیرین کے سوالات کا جواب دے معلوم
 نہیں کہ اوس بچارہ کو آپ ایماندار کہیں یا بے ایمان اگر بے ایمان کہیں تو یہ ہم
 جو شکر امامت کو بے ایمان کہیں تو لا ۛکلف اللہ نفساً راکلاً و شعثاً
 سے اوس کا بجا و آپ کیونکر فرماتے ہیں اب سننے کے ہمارے یہاں تفسیر اس آیت
 کی یہ ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے آمَنَ الْمُتَسَوِّلُ یعنی اعتقاد رسول یعنی محمد کا
 کیا یا اَنْزَلَ الْكِتَابَ ساتھ اوس کے جو اُوں پر بھیجی گئی میں مَرَّبِ اُوں کے
 پروردگار سے کہ وہ قرآن مجید ہے اور احکام شریع اور یہ گواہی ہے حق تعالیٰ
 کی جناب رسول خدا کے صحیفہ ایمان پر اور اوس کے جازم ہونے میں امر و ن کے
 یون ہی دَامُوا مَنُونا مومنین است بھی گرویدہ ہیں کلی یعنی تمام اداں میں سے
 یعنی پیغمبر علی اللہ و علیہ وآلہ وسلم اپنی است سمیت آمَنَ بِاللّٰهِ گرویدہ ہوئی
 ہیں و حدیث حق تعالیٰ پر و مَلَا ۛکَتَبَہ اور اوس کی فرشتوں پر جو مضرب درگاہ
 الہی میں نہ یہ کہ وہ اوس کی ترکیبان میں جیسا کہ نبی و یون کا خیال تھا و کَتَبَہ
 اور اُوں سب کتابوں پر کہ حق تعالیٰ نے نبی جو اسے ہیں اور اوس ہی حق تعالیٰ کا کلام
 و مُرْسِلَہ اور تمام اُوں پر جو اوس کے مرسل ہیں وہ ہر ایک پاک اور معصوم
 ہیں اور اوس کے بندگان برگزیدہ ہیں خلاف اہل کتاب کے جو بعضی کتابوں کو
 مانستی ہیں اور بعضی کا انکار کرتے ہیں اور بعض پیغمبر و انکے کہتے ہیں جیسی حضرت

بے سوسنوں است کی گوارا نہیں ہی حق تعالیٰ نے فرمایا دالموسنون کل اسن تا آخر
 بعد اسکے جناب رسول خدا سے پوچھا تمہاری امت میری احکام کی قبول میں کیا
 کہتی ہی تو رسول خدا نے عرض کیا کہ تَا لَوْ اَسْمَعْنَا وَ اَطَعْنَا تب جواب ملا کہ ہر گاہ
 وہ نقاد جمیع اوامر الہی میں لایمکلّف اللہ۔ تکلیف نہیں کرتا سے خدا انفس
 کسی نفس کو لایا و نفعھا اگر اوسکی طاقت سے کم ہو اور اوسکی قدرت کو گنجائش
 ہو لہذا ارشاد ہوا سترہ رکعت سے زیادہ نماز فرض نہیں کی اور سال بھر میں ایک
 مہینہ سے زیادہ روزہ واجب نہیں کیا گو کہ بندہ کو اوس سے زیادہ طاقت ہے
 لَکُمَا مَا کَسَبْتُمْ اوسی نفس کے واسطے ہے جو کچھ کرے نیکیوں سے یعنی نیکیوں
 کا فائدہ اوسی کے حق میں عاید ہوگا وَ عَلَیْہِمَا مَا کَسَبْتُمْ اوسی نفس کے واسطے
 ہے جو بد باری کرے یعنی گناہوں کی جزا سوا سے اوس کے اور کسی پر عاید نہوا ہوتا
 اب ہم اہل سنت کی تفسیر قادری سے حرف بحرف نقل کرتے ہیں حق تعالیٰ نے سورۃ
 بقرہ کے آخر میں فرمایا لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَرْضِ اللہ کے ہے جو کچھ ان میں
 ہے ارکان اور مویذیا اللہ کے واسطے ہیں عالم جہانہ کے طواہر اسما اور نظام
 افعال کُلّ ثَبَدًا وَا اگر ظاہر کرو تم مَلٰٓئِکَہٗ اَنْفِیۡہِمْ کُلّ جو کچھ جو نہیں تمہارے
 ہی قصد اور مشیت اَوْ تَخْفُوْا یَا پو شیدہ رکھو اوسے یَحٰسِبُکُمْ بِوَاللّٰہِ
 حساب کر گیا تم سے اللہ ساتھ اون چیزوں کے یا خبر دیا اون چیزوں سے تاکہ
 تم جان لو کہ وہ دل کی بات کا جاننے والا اور پوشیدہ رموز پر مطلع ہو لکھا ہے
 کہ حق تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کے سب اعمال کو ادنیٰ شمار کر دیا گیارہ
 کی باتیں اور اعضا کے افعال اور دل کے خطرے فِیْ خَفِیۡرٍ وَّلٰیۡنِ یکشام ہر
 بخش دگا اوس شمار کے بعد جسے چاہی گا اپنے فضل سے وَ یُعَذِّبُ مَنۡ یَّشَآءُ
 اور عذاب کر گیا جس پر چاہیگا اپنی عدل و انصاف کے ساتھ وَاللّٰہُ عَلٰ

لکھا شے اور اللہ بہر خیر پر بخش دے اور عذاب کو لے کر لکھا تھا اور یہ
 بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ آیت لایکلف اللہ نفسا اسلام
 و شغلا سے منسوخ ہے اور اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ محکم ہے یعنی منسوخ نہیں
 ہے اس واسطے کہ اصولیوں کے نزدیک قول صحیح یہ ہے کہ منسوخ ہو جانا احکام پر
 ہوتا ہے اخبار پر نہیں اور یہ ایک خبر ہے پس منسوخ ہوگی اور آیہ لایکلف
 اللہ نفسا اسلام و شغلا کا نزول اس آیت کے بعد اس واسطے ہے کہ لوگ
 یہ بات جان لیں کہ خطرہ جو گزرتا ہے اوس پر مواخذہ ہوگا اس واسطے کہ وہ بندہ
 کی طاقت سے باہر ہے لکن ابے کو جب یہ آیت نازل ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم کو اس مضمون میں تاہل اور غور کرنے سے بے اختیار رنج و الم ہوا
 اور بے طاقت ہو گئی اور حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظم اور
 معاویہ بن جبل اور بعض بڑے بڑے انصار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے
 اتفاق کیا کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین کے حضور
 میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ ﷺ لکفنا من العمل ما لا نطیق بہ
 یعنی اللہ نے ہمیں ایسے کام کا مکلف فرمایا کہ ہم اس کام کی طاقت نہیں رکھتے
 بلکہ ایسی خبر ہمارے پاس بھیجی کہ ہم وہ خبر سننے کی بھی تاب نہیں لاسکتے حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استفسار فرمایا کہ وہ کیا خبر اور کونسا عمل ہے صحابہ
 نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ دل کا پھینکا ہمارے قبضہ قدرت میں نہیں ہے
 اور نہ خطرے ہمارے اختیار میں ہیں کبھی گناہ کر نیسا خیال ہمارے دل میں
 آتا ہے اور برے کاموں کا دھیان ہمارے دل میں گزرتا ہے اور ہم لوں
 خیال اور دھیان کو مکر وہ اور برا جانتے ہیں اور اس فعل کے مرتکب نہیں
 ہوتے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ فی السبب لکف اللہ کو حق تعالیٰ اس میں

اوتاری ہیں کہ وہ سب حق میں اور اللہ کلام ہے مخلوق نہیں ہے وَاَمْرٌ مِّنْ سُلَيْمٰنَ
 اوس کے سے کہ سب پاک اور معصوم اور برگزیدہ ہیں اور وہی پر مٹنے والے
 اور راہ حق کے طرف بلانے والے ہیں لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ مَنْ مِّنْ بَنِي اِمْرِئِ الْقَوْمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وسلم اور سلمان لوگ کہ ہم فرق نہیں کرتے ایمان میں یا کفر یا احسان درمیان کسی
 مِّنْ ذٰلِكَ سُلَيْمٰنَ بلکہ سب کا ہم ایمان لاتے ہیں خلافت یہود و نصاریٰ کے کہ خدا کی
 راہ سے بعض رسولوں کے منکر ہیں وَثَابُوتُ اَوَّلُ مَا مَعْنَا اور کہا مسلمانوں نے
 سنا ہم نے خدا کا کلام دیکھا اور مانا ہم نے حکم اوسکا پھر التفات کی راہ
 سے غیبت کے منہجے مرنید سے خطاب کے درجہ عالی کرا کے بولے عَفَا نَكَ
 تَرٰثَنَا سَجْدَتُهَا مَنَ تَعْنِيْ هِيَ هِيَ تَعْنِيْ اَوْ رَبِّ هَارَ وَ اِيَّاكَ الْمَجْدُودُ اور
 طرف تیری ہی بہرنا سب کا یہ آیت نازل ہو نیکا سبب جو بات ذکر کی گئی اگر
 اوس کا اعتبار کریں تو اس آیت کو مدنی کہنا چاہئے اور محدث لوگ اس بات پر
 متفق ہیں کہ یہ اور اوس کے بعد والی آیت کی ہی اور شب معراج کو حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پر بے واسطہ نازل ہوئی چنانچہ صحیح مسلم میں ابن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کے روایت سے وارد ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شب
 معراج میں حق تعالیٰ نے تین چیزیں عطا فرمائیں پانچ وقت کی نماز اور سورہ
 بقرہ کے ختم کی آیتیں اور یہ کہ مملکت گناہ یعنی کبیرہ آپ کی امت میں اوس شخص
 کی بخش دئے جائینگے جو خدا کے ساتھ شریک نہ کرے اور بنایع میں ہے کہ
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب معراج پر تشریف لے گئے اور کوئین کو قدم
 بہت سے ملے کر کے مقام قرب میں پہنچے مثنوی صواعلی شد کہ عالم نامہ
 ورا در میان سایہ ہم نامہ برون آمد از پردہ بود و خویش بگر کردہ بلکہ پردہ
 مفسود و خویش بگر جب مقام اولیٰ میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

يَكْفِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعَهَا يَمْنَىٰ وَهُ لَوْكُ اِيْمَانِ لَاسِي اَوْرِكِيَا
 نے نمل شایستہ کو نہیں تکلیف کوئے ہیں ہم کسی نفس کو مگر بقدر طاقت اوس کے
 چنانچہ ظاہر ہے کہ ایمان لانے سے مراد تصدیق مرسلین اور فرمانبرداری کتب
 منزل کی ہے تو جنہوں نے اطاعت و تصدیق کی تو سوا اسکے اگر وہ اعمال صالحہ
 کو خکا حد و مہر نہیں ہے اور وہ فوق طاقت بشری سے خارج ہے لہذا ہم کہاں
 مرحمت اذن مقتدایان مرسلین اور پیروان کتب سماوی کے حق میں فرمایا
 تاکہ دیگر اعمال صالح جو طاقت بشری سے خارج ہیں اونکی تکلیف نہیں دی جائے و
 تفسیر قادی کی کج نہ یہ عبارت ہے کہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 اور جو لوگ ایمان لائے خدا پر اور عمل کئی اچھی جیسے رسولوں کی تصدیق اور
 کتاب کی فرمان برداری اور چونکہ نیک کام بہت ہیں اور وہ سب کرنا
 طاقت بشری سے باہر ہے اس واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا لَا يَكْفِفُ اللَّهُ
 نَفْسًا إِلَّا وَشَعَهَا اب میں کتابوں کہ اگر آپ مذہب اہل سنت کا رکھتے
 ہیں تو آپ کو انکار نہوگا کہ آیت لَا يَكْفِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعَهَا ہے
 بجا و صرف اوس محاسبہ سے جو خلفاء کبار اور دوسرے مسلمانوں کے دلوں میں
 گناہوں کی اویسچ ہونیکی تھی تھا لیکن اگر یہ فتویٰ ہو کہ اگر کوئی شخص جو اہل
 اسلام مارے وہ اذن آیات اور نشانات قدرت کو جو آئندہ ہو نہوے ہیں
 اور جبکی بابت رسول برحق نے آگاہی دی ہے اونہر اعتقاد و ایمان نہ لائے
 تو آپ کے اعتقاد اور مذہب کے موافق داخل آیت لَا يَكْفِفُ اللَّهُ نَفْسًا
 نہوگا کہ تو یہ فتویٰ سب سے نراں ہوگا اور ہم کو کیا کیسکو مجال و ضرورت
 منوگی اور حق تعالیٰ سے بھی جو الہ آیت مذکورہ بالا متسخر کرنا آپ کو جائز ہوگا
 ماہم آپ کے مذہب کے موافق مسخروں کے لیے جو حکم ہے اوسکو پڑھ لیجئے اور

اگر تلاش کی وقت سے بچنا پسند ہو تو فتاویٰ برہنہ کے صفحہ ۹۱ کو ملاحظہ فرمائیے۔
 آیات بیانات از الفاظ دوسری اگر مجتہد صاحب کا یہ مطلب صفحہ ۲۳ سطر ۱
 تا الفاظ امامت علی مرتضیٰ کا کیا صفحہ ۲۳ سطر ۲۲۔

آیت آخری شہر زین قصہ ہفت گنہ افلاک پر مد است، کو تہ نظر بہین
 کہ سخن مختصر گرفت، بہلا اثنا عشر آدمی کہ آئمہ اثنا عشر سے مجتہد صاحب صرف جناب
 امیر علیہ السلام کی ذات مراد لیتے ہیں یا جناب امیر علیہ السلام کی اقرار امامت
 سے آئمہ اثنا عشر کی امامت کا اقرار ہو جاتا ہے آپ خاطر جمع رہیں کہ جناب حضرت
 کا یہ مطلب نہ تھا بلکہ یہ مراد ہے کہ نام بنام بارگاہ امام کی جنکو آپ بچارہ فرمائی ہیں
 وہ قایل نہ تھے و حالانکہ ان پر قایل ہونا فرض تھا اس واسطے کہ ہمارا یہ اعتقاد
 ہو کہ محمد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور بعد انتقال جناب سر
 تاب و قبل ولادت تاملی آئمہ علیہم السلام کے جو شخص منکر امامت آئمہ اثنا عشر رہا
 وہ ہرگز ایمان جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نہیں لایا اور نہ وہ
 امن الرسول کا معتقد ہوا اور وہ ہر دو آیت پیش کردہ حضور کی وعدہ و
 خاریح اور دوسرے اور کوئی شک نہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئیں اوس کے
 بہت پہلے کیا معنی روز نازل سے سوای توحید اور نبوت کے امامت کا اعتقاد
 داخل ایمان تھا اور جو نبوت جناب خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بدون
 اعتقاد امامت آئمہ اثنا عشر علیہم السلام کے ایمان لایا تھا وہ بے ایمان تھا اور
 بعد رسول خدا کے جو حضرت علی اور دیگر گیارہ امام علیہم السلام کی امامت سے
 منکر ہوا وہ دار عقبیٰ میں حکم کفر کا رکھتا تھا مگر محمد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم میں سوا دوسرے انکار ہی کون کر سکتا تھا بلکہ ہر از زبان سے ہر کوئی
 مقرر تھا و امن الرسول کہتا تھا جیسا کہ ہم فریقین تفسیر سے لکھ آئے ہیں مگر

دل میں کوئی منکر رہا ہو تو اوسکا حال خدا اور رسول کو بہتر معلوم رہا خدا کا فرمودہ وہ ہم کو صرف بواسطہ پیغمبر کے معلوم ہو سکتا ہے اور جو پیغمبر نے فرمایا وہ عین ارشاد حق تھا یہ چنانچہ جناب ختمی ماب علی اللہ وعلیہ وآلہ وسلم سے جب آپ کے راس انہیں دتا جدار آیہ غار و مصداق آیہ والسابقون الاولون من المہاجرین دلائل انصاف نی رو کر پوچھا کہ کیا ہم آپ کے اصحاب نہیں ہیں تو حضرت نے فرمایا کہ ہو کیوں نہیں مگر باہن ہر کہ وہ اپنے کو لغد رضی اللہ عنہ المومنین میں گنتی رہے ہوں گے یہ بھی کہدیا کہ معلوم نہیں کہ میرے بعد تم کیا احداث کرو گے اگر آپ کو اس پر یقین ہو تو جذب القلوب یا اوس کے ترجمہ مرغوب مطبوعہ نو لکھنؤ صفحہ ۹۴ کو پڑھ لیجئے اور جان جائیے کہ بجز اس احداث کے کہ امامت سے منکر ہوں یا اوس کے تعلقات کے اور کیا احداث تھا چاہئے آپ کو یہ منکر کچھ بھی تردید ہو مگر جب کو عقل ہوگی وہ تو ضرور گہرا نیگا کہ ہر گاہ جب حضرت ابو بکر اپنے کو اؤن آیات میں جب کو آپ سے فضیلت میں تلاوت فرماتے ہیں داخل سمجھتے تھے تو سوال لا اظاہل او نہون نے کیوں فرمایا اگر کہئے کہ براہ اہلسار کے استفسار کیا تھا تو جب رسول خدا نے فرمایا کہ تم کو کیوں تردید ہے تمہاری شان ارفع میں تو چار آیتیں ہیں مگر مجھے خوف اسکا ہے کہ آپ حمایت حضرت ابو بکر نامدار میں جناب رسول خدا کی حقارت کر نیکیو پتار بیوں گے اور کہیں گے کہ جناب رسول خدا تو معصوم تھے اور خدا کے دوست تھے وہ کیوں پیش خدا استغفار کر کے اپنے کو مثل گنہگار قرار کر کے گڑ گڑاتے تھے تو یہ آپ ہی کہہ سکتے ہیں یا منکرین رسالت و عصمت و اگر ہم رسول خدا کی لجاجت خاص حضرت کی ذات سے متعلق بھی کریں تو بھی کچھ قباحت پیدا ہوگی اسلئے کہ جناب رسول خدا کی مناجات کے قبول کی سند قرآن مجید میں موجود ہے خلاف اوس جواب کے جو صدق صاحب نے رسول

سے پایا اور یہ بھی آپ کو دہو کہا ہے کہ موافق اصول شیعہ کے اون لوگوں کے
حق میں اطلاق کفر ہو سکتا ہے جنہوں نے خلافت کا زمانہ پا کر انکار امامت
علی مرتضیٰ کا کیا اسلئے کہ ہماری اصول کے موافق روز ازل سے جس نے اعتقاد لیتا
خاتم المرسلین کا بلا شمول امامت آئمہ اثنا عشر کیا ہو یا ہو او نہیں بنتی ہوں رسول اللہ
پر ایمان نہیں لائے مگر ہمارے ایمان کے موافق تمام انبیائے حق تعالیٰ کے حضور
میں جناب رسول خدا کی نبوت کے اقرار کے ساتھ تمام آئمہ کے امامت کو قبول
کیا ہے اور جن لوگوں نے بعد مبعوث ہونے رسول اللہ کے رسالت حضرت
پر شہادت دی وہ حدیث ائمہ کو بخوبی سن چکے تھے کہ بعد آپ کے امام ہوں گے
اور اس ارشاد کو قبول کر کے ایمان لائے تھے وہیں رسول میں امامت
داخل تھی مگر جن کے دل وہیں بابت اعتقاد امامت شبہ رہا ہو وہ دار عقبیٰ میں
کافر تھے گو دنیا میں مسلمان مانے جاتے پس جو لوگ امن الرسول الخ
کے مقرر ہو کر آخر کو منکر ہو گئے وہ حکم حکم میں یا ایہا الذین امنوا من یزید
منہ عن دینہ فسوف یابی اللہ بقوم یحبہم ویحبونہ اذ لہ علی الہمین
اعزّٰتہ علی الکافرین یہاں میں نے بیان کیا ہے کہ جو کہ مرتد ہو پھر بائے تم میں سے
دین اپنے سے پس او کے لئے لاویگا خدا ایک گروہ کو جو دوست رکھتا ہے
خدا اور او کے رسول کو اور دوست رکھتے ہیں وہ او کو اور ذلیل اور مستضعف
ہونگے مومنین کیواسطے اور شدید و غالب ہوں گے کافروں پر اور جہاد کریں
انہی داخل ہو کر مرتد ہو گئے اور مرتد کا حکم مخفی نہیں ہے اور بیزطائر ہے کہ جو
مسلمان ہو کر مرتد ہو گیا تو حالت سابقہ اسلام سے او کو کچھ فائدہ نہیں مل سکتا
اور بھی وہ من تلک فانما یتلک علی نفسہ ترجمہ جس کسی نے توڑا

عہد کو پس اپنے پر توڑا ہے اور ضرر اوسکو عاید ہو گا لیکن باین ہمہ کہ جو حضور نے فرمایا کہ منکر امامت علی مرتضیٰ کی بابت کوئی آیت خاص قرآن مجید میں ہو تو ذرا دیکھا دیکھئے اوس کے لئے اتنی ہی گزارش کافی ہے کہ ترجمہ اردو در مختار موسوم بہ بغایۃ الاوطار کی باب المیزان صفحہ ۵۰ و ۵۰۸ پر تحریر ہے کہ اتنا جو کہے کہ میں صفت اسلام کی نہیں جانتا تو وہ کافر ہو جاتا ہے اور اوس کا موم و صلوات اور عبادت اور نکاح صحیح نہیں رہتا اور اولاد و ولد الزنا ہو جاتی ہے اور جو مشرکین کے عید میں بطریق تعظیم جائے تو وہ کافر ہو جاتا ہے چونکہ یہ احکام سخت متعلق بہ کفر آپ کی کتاب معتبر امن موجود ہیں براہ مہربانی انکو آپ قرآن مجید میں کھلا دیجئے اور تب ہم سے منکر خلافت جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کی کفر کی خاص سند قرآن سے مانگیئے۔

آیات بنیات از الفاظ متیرے اگر کوئی شیوہ کہے صفحہ ۲۳ سطر ۲ تا الفاظ خارج کئے جاتے ہیں صفحہ ۲۴ سطر ۷۔

آیت آخری جو ہم آپ کی دوسری محبت کے لئے لکھا اور دہی بس ہے آپ ایک ہی بات کو یا عئے جس سانچے میں ڈالیں اور نافہمو نکو بل دین۔

آیات بنیات از الفاظ جو تھے بار خدا یا صفحہ ۲ سطر ۸ تا الفاظ دو طرح جواب دیتے ہیں صفحہ ۲۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری قابل پر کیا موقوف ہے ایک مامی تک جانتا ہوں کہ جناب رسول خدا باہتمام تمام من کنت مولاہ فعلی مولاہ فرمایا آپ ہی کی زبان کو زیب دیتا ہے جو ایسا فرماتے ہیں کہ گویا آپ جانتے ہی نہیں بہتر ہے سرکار جو ابے بن اور اوسکا جواب بھی لیں۔

آیات بنیات از الفاظ اولیٰ حدیث کہ خلافت علی مرتضیٰ کی صفحہ ۲ سطر ۱۱ تا الفاظ

وہ کیونکر کافر ہو گا صفحہ ۲۴ سطر ۲۲۔

آیت آخری کیا اچھا ابدی فتویٰ کا جواب عنایت ہوا ای حضرت امامت ائمہ
اثنا عشر کی بابت میں عرض کر چکا کہ روز ازل سے ظاہر ہے اور میثاق میں داخل
تھے اور خطبہ خم غدیر تو حجت آخرتھی اور جو آپ کو اسکی تلاش ہے کہ جناب امیر
علیہ السلام کی امامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کب مقرر کی تو
آپ اپنے کو فاضل بتجہ جان کر کیوں انجان ہوے جاتے ہیں اور کیوں جھکا
خیالات کو پریشان فرماتے ہیں جناب والا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے صرف جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کی امامت کا اظہار
نہیں فرمایا بلکہ ائمہ اثنا عشر علیہم السلام کی امامت کو ظاہر فرمایا تھا آیا خیال
مبارک میں اور دوسرا جواب پچھلے جواب سے بدتر اور بزدانہ ہے ہم کب کہتے ہیں
کہ جناب رسول خدا کے روبرو کسی نے ائمہ اثنا عشر کی امامت کا انکار کیا ہم تو
یہ کہتے ہیں کہ جناب رسول کے انتقال فرماتے ہی انکار امامت کا صریحاً اور
یدہا کیا اور اسی وقت سے ان پر جس کے سختی تھے حکم صادر ہو گیا مگر براہ
مہربانی اپنے اس فقرہ کو خوب یاد رکھیں گا کہ جب تک زبان سے کوئی محض
انکار توحید اور نبوت نہ کرے وہ کافر نہیں ہوتا اسے بھول نہ جائیگا اور جو
صریحاً منکر توحید اور نبوت ہو اسکو مسلمان کہتے رہے گا اور ہم کو کہنے و بچنے کا
آیات بنیات از الفاظ غرض کہ مجتہد صاحب کا یہ قول صفحہ ۲۴ سطر ۲۴
تا الفاظ ساتتے شرمندگی نہ توئی صفحہ ۲۵ سطر ۵۔

آیت آخری بھلا ہم آپ کی ایسی سخت کلامی کے نسبت کچھ کہیں تو نوبت اسکی
پہونچنے کی جس سے ہم کو نفرت ہے لہذا خاطر جمع رکھئے کہ ہم بجز اس کے جو شیخ
سعدی نے کہا ہے ہر کہ بدانا تری از خود مجاہدہ نماید باند کہ دانا ہست باند

کہ نادان ست اور کچھ نہیں کہتے۔

آیات بیّنات از الفاظ دیکھو کہ ذوالفقار میں صفحہ ۲۵ سطر ۸ تا الفاظ محمد
کی تحریف کرنی ہے صفحہ ۲۵ سطر آخر۔

آیت آخری انوس ہے کہ ذرا تو آپ توجہ فرماتے کہ شاہ صاحب کا دعویٰ
باب بارہ تحفہ افنا عشری میں کیا تھا اور جناب غفران مآب کو اس کا جواب دینا
تھایا دنیا بہر کا کیا غضب ہے کہ صاحب تحفہ تو یہ لکھ میعاد جدال میں آویں
کہ جنکو شیعہ لایق تبرا کہتے ہیں شیعوں کی روایتوں سے ثابت کریں گے کہ وہ
لایق تبرا نہیں ہیں اور جب اسی کی بابت جواب محدود ہو کہ میان کیا دہی
تباہی دلائل لاتے ہو کافر کو ایک طرف رکھو فاسق بھی تو لعنت سے محفوظ نہیں
ہے تو اس پر جواب دینے والے کو عامی وغیرہ الفاظ کتنا نہ معلوم کس قسم کی آدمی
کی زبان سے نکل سکتے ہیں میں پھر سعدی کا نیند سو دمند اویزہ گوش کرتا ہوں
ترا خامشی او خداوند ہوش و قارست و نا اہل را پر دہ پوش اگر عالمی صیت
خود مبسر و گر جاہلی پردہ خود مدر و او پر ہم عرض کر چکے ہیں کہ بہت سے اصحاب رسول
کی اوں آیات میں داخل ہیں جو کمال مرحمت سے حق تعالیٰ نے نازل کیں آیات
لوگوں کو جنہیں علم نہیں ہے متوجہ نہ کریں کہ شیعہ حضرت علی علیہ السلام اور آؤں
کے صرف دو ایک اجاب کو آیات کے وعدہ دن میں داخل کرتے ہیں۔
آیات بیّنات میں اس موقع پر اوس فعل کو صفحہ ۲۶ سطر ۸ تا الفاظ مجاہدین سے
کر لیا صفحہ ۲۶ سطر ۳۔

آیت آخری بہت اچھا بہت بہتر بہت خوب۔

آیات بیّنات از الفاظ جواب اسکا یہ ہے صفحہ ۲۶ سطر ۳ تا الفاظ تو کیا
مجبب ہے صفحہ ۲۶ سطر ۱۰۔

آیت آخری بجا ہے معنی عالم بالا معلوم شدتین سے جو آپ کو محبت ہے اور اونہیں کا پیار اس واسطے سرکار کو تین ہی تین سو جیتے ہیں اور چارہ دنا چارہ اور نہین کا خیال ہر بار ہے جناب محقق علیہ الرحمۃ نے اصول ایمان جو نہین لکھی اولسے کوئی استسنا کفار کے لیے پیدا نہین ہوتا افسوس ہے کہ حضور کو دین اور ایمان میں بھی فرق نہ سوچا اسی جناب کتاب اور کباب میں فرق کرنے کا سلیقہ پہلے آپ حاصل کر لیتے تب ہی جناب غفران آب علیہ الرحمۃ کے کلام بلاغت نظام سمجھنے کا قصد کرتے افسوس ہے کہ ملازمان دالاکلام مجید کے مناد صریح آیت بھول گئے آپ سورہ حجرات میں پڑھئے قَالَتُ الْاَعْرَابُ اَمَّا قُلُوبُنَا فَاُولَئِكَ قُلُوبٌ اَسْمَلْنَا جِسْمُكَ مِثْلُ مِثْلٍ نَبَا اهل عربہ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے کدو اولسے کہ تم ایمان نہین لائے ہو یہ کہو کہ ہم مسلمان ہوئے۔

آیات بنیات از الفاظ علاوہ برین قول محقق طوسی صاحب کا صفحہ ۲۴ سطر ۱۷ تا الفاظ وعلینا وفقہ ما بصرمان صفحہ ۲۴ سطر ۲۱۔

آیت آخری چند ورق کو اولٹ کے ملاحظہ فرمائیے اور اگر خیال انصاف ہو تو نادم ہو جائے اور کیا عرض کروں شعر تلقین درس اہل نظر یک اشارت بہت کردم اشارتے دکر زنی کنم۔

آیات بنیات از الفاظ اگر کوئی کہے کہ جس طرح پر صفحہ ۲۴ سطر ۲۲ تا الفاظ تلیم کمر گیا صفحہ ۲۷ سطر ۹۔

آیت آخری بجا ہے پس بقول ندیان اپنی منہ مٹو بیان جب آپ کی توصیہ کے لئے سند نہ تھی اور کسی اور کے کہنے پر اوٹھ رہے تو بہتر ہے کہ شعر سعدی جو اوپر لکھ چکا ہوں پھر پڑھ لیں اور سعدی کا فرمودہ کفایت نہ کرے تو بیان

ہی یہ سن لیجئے العصۃ من بینہ العالمہ واسم الجاہل۔

آیات بنیات از الفاظ جو کہ اس بحث کو ہم لکھ چکے صفحہ ۲۷ سطر ۴ تا الفاظ دلی غبار سنون سے نکالو صفحہ ۲۹ سطر ۱۳۔

آیت آخری شیخ سعدی نے جو کہا ہے کہ مغز بیودہ بردن و دود چرخ بنیاد خوردن کار خرد مندان نیست ضرور حضور کو یاد ہوگا مگر چونکہ آپ کو اپنی تحریر و تقریر پر اختیار اور اپنے زبان و قلم پر پورا اختیار تھا اسلئے بیخود ہو گئے نسخ ہے شعر نکور و باب ستوری ندارد کہ جو در بندی سراز روزن بر آرد، آپ کو اپنی خوبی تحریر اور صحت ذہن و وجودت فہم کی دکھلانے سے غرض ہے اور شرم و آرم سے کوئی مطلب نہیں تھا اس واسطے استقدر طول تقریر کر گئے مگر معلوم نہیں کہ آپ اپنے اجاب کے جناب میں یہہ شکر آپ کیا فرمائیں گے کہ خود آپ کے مذہب میں بھی تین تقسیم ہیں اول تو جو محارب حضرت علی مرتضیٰ کا از راہ عداوت و بغض ہو مسلمان ہے دوسرے جو محارب حضرت مرتضیٰ کا از راہ بغض و عداوت ہو وہ کافر ہے تیسرے خوارج و اہل نحر و ان جو داخل حدیث حربک عربی ہو تو وہ احکام اخروی میں کافر ہے ان کے لئے دعا مغفرت نکرنا چاہئے اور ہرگز ان کے جائزہ کی نماز نکرنا چاہئے اور یہ تقسیم خیر سے تحفہ اثنا عشری کے بارہویں باب میں صفحہ ۶۲۶ پر موجود ہے اور یہ ممکن نہیں کہ سرکار نے ملاحظہ نہ کی ہو باین ہمہ جملہ کے دل بہلانے کو اور پہلانے کو ایسی خوبصورتی سے آپ نے اپنی تحریر کو رونق دی ہے کہ دار و دنیا میں مسلمان مانا اور دار عقبی میں کافر کا حکم لگانا صرف شیعوں ہی کے یہاں ہے بہلاہم تو اسی کے مقررین کہ جو اصول خمسہ دین کا قایل ہو وہ مسلمان ہے جو منکر ہو وہ کافر اور جو امامت کے اصول کا صریح انکار کرے وہ دار دنیا میں مسلمان مانا جائیگا اور عاقبت میں کافر

کا اور پھر حکم ہو گا مگر آپ کے یہاں کی تقسیم پر تو ہر کوئی غصے کا اور قہقہہ لگا
 کہے گا کہ بھائی ہر گاہ ہم دیکھتے ہیں کہ میدان قتال میں ایک طرف تو حضرت علی
 تھے دوسری طرف حضرت عایشہ کے ساتھی یا امیر معاویہ اور شیباسب
 ملواریں چل رہی تھیں وگیرہ دار کا غلطو مع رہا تھا تو کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ ان
 دونوں گروہ میں نہ بغض تھا نہ عناد یوں ہی جب ہم صریحاً دیکھتے ہیں کہ زید نے بیان
 ہے ملواریں کالی اور بکر کی گردن مار دی تو ہم کیونکر سمجھ سکتے ہیں کہ زید کو بکر سے بغض و
 عناد نہ تھا پس یہ کیسی تقسیم ہے کہ حضرت علی سے لڑا اور اوس کا دل بغض سے صاف
 اور عناد سے پاک تھا وہ مسلمان ہے کہیں ایسا بھی ہوا ہے کہ بلا علت بلا سبب
 کوئی لڑ مرے اور جب علت پیدا ہوئی تو ممکن ہے کہ اوس علت میں بغض و عناد
 کا میل ہو مان یہ اور بات ہے کہ وہ بغض و عناد اپنی خاص غرض سے پیدا ہوا ہو
 بلکہ یا تو خدا کے لئے ہو یا سارے ملک کے واسطے سو اگر دو فوجیں ہم لڑتے دیکھیں
 تو دونوں میں سے ایک گمان دونوں پر ہم کریں گے مگر یہ تو ہرگز ممکن نہیں ہے
 کہ بلا بغض و عناد جوش پیدا ہو اور کوئی لڑائی ہو اور ہر گاہ حدیث صریح کے
 موافق خوارج و نروانیوں کے دار عقبی کے کفر کا حکم موجود ہے تو پھلے اور دوسری
 تقسیم کے کیا معنی ہیں مگر بعد اجماع کامل یہ قاعدہ کونسل میں ٹھہرایا گیا ہے تو قانون
 خاص ہے اور آپ ہی کی جلد رآمد کے لائق ہے پھر ہم کہتے ہیں کہ اسکو ہر کوئی جانچ
 لگا کہ جب حضرت عایشہ بہ جملہ طلب خون حضرت عثمان شکر نہر میت پر لیکر
 بنواری جمل مقابلہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام میں آئیں اور امیر معاویہ بیان
 ابی سفیان نے صفین میں صفین باندھیں تو وہ سب لڑائی بدون بغض اور
 عداوت کے ہوئی تھیں بندہ تو از بھائی بھائی بھی تو بلا بغض و عداوت ہاتھ پا
 کی لڑائی نہیں لڑتے چہ جائیکہ فوج کشی ایسی لولیشکل اور حضور ہے کے دربار میں

ہوتے ہیں باکفر سے بچانے کے لیے جیلہ و بھانہ ہو سکے سو ہم کو اس جیلہ بھانہ سے
 سروکار نہیں ہے اور یا جو جس بنا پر تقسیم ہوئی ہوں اس سے بھی ہم کو بحث نہیں ہمارا
 یہ کام تھا کہ حضور کے مذہب میں بھی تین قسم ایمان کی ہو گئی ہیں سواذکود کملا و یا
 اور آپ کے منفقہ کا خاکہ مثلاً دیا لیکن اس صورت خاص کی تقسیم کی بابت کوئی بات
 بنائے تو گو وہ نوری خرافات ہو گئی مگر ہم اور ثبوت دینے میں بھی بند نہیں ہیں چنانچہ
 ایسی عام کتابوں میں جو کوئی یون کو بکتی پڑی پہرتی ہیں دکلائی دیتے ہیں میں تو
 یقین کرتا ہوں کہ چونکہ آپ کو پوری طرح خواب انریل سندا احمد خاں صاحب کی سی
 ایس آئی سے تعلق ہے اور آپ ان کی کتاب احکام مقام کی طرف داری بھی کر چکے
 ہیں تو اسی کتاب کے رد میں مولوی امداد العلی خاں صاحب سی ایس آئی سے
 جو کتاب امداد الاحساب لکھی ہے وہ ضرور آپ نے پڑھی ہے سوا اس کے
 صفحہ ۹ پر مرقوم ہے مذکر کیا امام مغربی نے کہ نہیں خلاف ہے اس میں کہ کفار محاب
 میں ساتھ ایمان اور عقوبات حد و قصاص میں اور ساتھ عبادت کے حق مواخذہ
 میں بیچ آخرت کے بدلیل قول اللہ تعالیٰ مَا سَأَلْتُكُمْ فِي سَقَرِ جَانِ لَوْ كَفَّار
 مخاطب ہے ساتھ تین چیزوں پہلے کے یعنی ایمان اور عقوبات اور معاملات
 اجماعاً پر عبادت سودہ مخاطب ساتھ ان کے بیچ مواخذہ کے آخرت میں
 پس حضور نے کیوں اس سے قطع نظر فرمائی اور مولوی محمد اسماعیل صاحب کو
 تو آپ نامعتبر کہ ہی نہیں سکتے وہ کتاب تقوید الایمان میں ارقام فرماتے ہیں
 کہ اگر کوئی کافر کسی مسلمان کی وضع بالکل یا بند معاملات اور عبادات اور رسوم
 کی اختیار کرے اور اپنے کام چوڑ دے تو اس کو مسلمان کہا جائیگا اور مسلمان
 کے ساتھ جیسے معاملات کئے جاتے ہیں ویسے ہی اس کے ساتھ بھی کئے جائیں گے
 پھر اگر وہ دلی سے بھی مسلمان ہے تو آخرت میں بھی مسلمان کے ساتھ بہشت

مین ہوگا اور اگر صرف ظاہر داری کیواسطے مسلمان ہے تو دنیا ہی مین اوسکو مسلمان
 بائین گئے (صفحہ ۲۷۱ مطبوعہ منشی نو لکشتو لکھنؤ) اب خدا را انصاف پر آئی کہ جناب
 خضران مآب نے آپ کے مسائل مسئلہ ہی کے موافق فرمایا ہے یا کچھ بڑا دیا ہے اور
 جناب جبکہ حضرات ابوبکر و عمر و عثمان اپنے کو مسلمان کہتے تھے مسلمانوں کے رسوم
 و احکام کی پابندی ظاہر کرتے تھے نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے تھے تو انکو ہم اونکے
 ظاہر پر اس دنیا میں کافر کیونکر کہیں چنانچہ آپ کا خود بھی یہی مقولہ ہے جو صفحہ ۲۷۱
 آپ نے لکھا ہے اور جس کی بابت ہم ادھر کہہ آئے ہیں کہ یاد رکھیں گے چونکہ یہ بھی
 ہم صریح جانتے ہیں کہ اصول امامت کے وہ منکر ہیں اور وہ انکار کھلا ہوا ہے کہ
 خود سریر آرا سے خلافت تھے تو خود انکو اور انوں کے اعیان و ارکان کو کس طرح

داخل وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ مِثْلًا قِسْمًا
 نہ سمجھیں اور در آخرت کی بابت مکمل لگائیں کیا ہم حق تعالیٰ کے احکام کو جو نہ تھا
 اور اوس کے وعید کو سہل مان لیں البتہ باللہ اب آپ فرمائی کہ کاسہ لیسے گئے
 واسطے ہمارے یہاں ایسے احکام دئے گئے ہیں یا آپ کے یہاں چونکہ حضرات
 خلفاء ائمہ کے مزار نہ عامرہ سے آپ صاحبون کا پیٹ پلتا تھا تو انکو تو جو چاہے
 فرمایا خداوند نعمت ہی تھے مگر معاویہ کو بھی کفر سے صرف روٹی کیواسطے بچایا ہے
 یا کسی اور غرض سے مقام حیف اور حد حیف ہے کہ جو جناب امیر علیہ السلام پر
 تبراً کرتا ہو جو جناب امیر علیہ السلام پر فوج کشی کرے اوس کے مقابلہ میں آپ
 یہ اعتقاد رکھیں کہ وہ بلا عناد در پئے فساد ہوا اوسے مسلمان کہیں یہ جو ساری
 دل خوش کن تقریر آپ کر گئے اوس پر ذرا پھر دھیان فرمائی کہ اگر کسی شیعہ نے
 کسی سنی سرکار سے فائدہ دینا اونہا یا تو چاہو اوسکی بھی محرم تاویلات کریں مگر ہم
 انکو یہاں چوڑے کے تسلیم کر لیں کہ جی ہاں ہم نے بادشاہان حنفی الطریق کے

غزائے زر و مال حاصل کیا تو آپ کیا انکار کر جائیں گے کہ بادشاہان تہرائی کی کاسہ
 ایسی سینوں نے نہیں کی اور اگر مدت کی باتیں بھول جائے تو بھول جائے ہیں لکن وہیں
 کلمہ ہی کا معاملہ ہے کہ سرکارِ اودہ میں بی شمار سنے پلٹے تھے اور کس خوشی اور ادب سے
 سارے رسوم مذہبی شیعوں کے خلاف اپنے اعتقاد کے برداشت کرتے تھے کیا آپ
 انکار کریں گے کہ عسکری سنی تھے جتنے شہر میں شیعہ کا کمانی تھے مگر احسان فراموشی کا
 کا تو علاج ہی نہیں ہے اب بادشاہ عصر اور شہنشاہ وقت کے عہد میں باہمی کثرت کے
 اعتبار سے جو چاہئے کئی اور جو چاہئے ہماری قلت کی وجہ سے لکھ ڈالئے اور ہماری
 زبانوں کو روکوائی مگر جبکہ حق تعالیٰ کی اوس وعدہ کا ظہور ہو گا جو سورہ نور میں فرمایا
 ہے کہ وعدہ کرتا ہے خدا اون لوگوں سے کہ ایمان لائے ہیں ہم میں سے اور عمل
 کرتے ہیں شایستہ عہد آئینہ خلیفہ کریں ہم اون کو بیچ زمین کے حسب طرح خلیفہ کیا تھا اوروں
 جو آگے اونسے تھے اور ہر آئینہ غالب کریں گے ہم واسطے اون کے دین کے تو کھل
 جائیگا کہ کون حق پر ہے اور کون باطل پر اور پھر جیہ اجاب غفران مآب نے فرمایا
 ہم کو اوسکی حاجت ہے نہ رہ جائیگی کہ کسکو کافر کہنے کا موقع پاوین مگر صرف اون کے
 بابت جو مرکب گئے ہوں گے اوسوقت آپ ہوں گے جو شیعیاں علی کا اقتدار
 دیکھیں گے اور جس طرح آپ محسن رہے ہیں اوسی طرح اور بہت محسن کے مر گئے
 ہیں اور محسنی کا فرہ پار ہے ہوں گے آپ کو اس کہنے میں بھی تعجب ہے کہ کہہ لیں پیش
 ہوا جو کہ گئے کہ کسکے نامہ میں حضرت عباس کا علم ہو گا یا دیکھئے کہ حضرت عباس علی
 کے نامہ میں جو علم تھا وہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کا علم تھا جو صحابہ
 میں ملا تھا یہ نہ سمجھئے کہ وہ علم زید کے پاس تھا اس واسطے کہ جس کی آنکھیں چری نہ کھلا گئی
 ہو گی اور سفید اور سیاہ کی پہچان ہو گی وہ معلوم کر لیا کہ زید کا علم سیاہ تھا۔

آیات بینات از الفاظ پس سے سینہ خدا کی واسطے صفحہ ۲۹ سطر ۱۲ تا الفاظ

اور مجتہد صاحب جنتی صفحہ ۲۹ سطر ۱۶۔

آیت آخری ہی تان آپ کے ہار میں کیا شک ہے جن الفاظ سے آپ کی خوشی پر اپنے دوستوں کی ہم سے شکر گزاری کرائی اور فرمائی تو ہم بھی آپ کے مفتین کا شکر سپردان ملت حقہ سے کرادین اس واسطے کہ جیسا ہم اوپر لکھا آؤ ہمیں شاہ عبدالغفر نے صاحب نے منکر خلافت شیخین کو کافر قرار دیا تھا اور صفحہ ۱۲۵ غایہ ترجمہ اردو و ریختار میں یہ اشتہار دیا گیا کہ جو کافر ہو اب نسبت دشنام شیخین یعنی صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ عنہما یا دونوں میں سے ایک کی دشنام یا بد گوئی سے وہ کافر ہو اجماع اکرالتقین جو ہر دے سے صدر شہید کے نسبت کر کے منقول ہے کہ جسے شیخین کو بد کہا یا ان دونوں کو طعن کیا تو وہ کافر ہو گیا اور توبہ اوس کی مقبول نہیں اور اسی قول کو ابو نصر دیوسے اور فقیہ ابو الہیثم قندی نے لیا ہے اور یہ ہی پسندیدہ ہے فتویٰ دینے کی واسطے مگر صفحہ ۱۳ پر بڑی مشکل سے اسکو مانا کہ ہر گاہ ہم اسکے قایل ہیں کہ شاتم انبیاء کی توبہ قبول ہے تو شاتم شیخین عدم قبول توبہ کے دلیل ہے اگر یہ عبارت آخر نموتی تو ہم غریب تفسیر کر کے توبہ بھی کرتے تو نہ چلتی اور پہلے حکم پر گردن اوڑادی جاتی مگر شکر ہے کہ اب اگر سپر ایہ تفسیر میں توبہ کریں تو جان سلامت رہیگی اور اوس کا شکر ضرور ہوا۔

آیات ہدایات از الفاظ اس تقریر کا جسکی ستانت صفحہ ۲۹ سطر ۱۷ تا

الفاظ ماتت خدام صفحہ ۲۹ سطر ۲۴۔

آیت آخری آپ کے تعلیم کی ہم کو احتیاج نہیں ہے جناب غفران آپ نے کوئی نئی بات نہ کہو نہیں بتلائی ہے آپ ہی کو نئی بات معلوم ہوتی ہے آپ کو عدم ظہور جناب صاحب العصر والزمان سے جو چاہو بد گمانیاں پیدا ہوں

وہ ویسی من جیسی حیلوں کو نسبت حق تعالیٰ کے وجود کی بابت میں اور جو آپ
کی طرح سیکڑوں دلیل عدم وجود حق تعالیٰ پر لاتے ہیں پس آپ اولیٰ نے اپنی
تقریف کرائی اور او کی تقریف کے خود بل باندھ دیجئے جس طرح حضرت نوح
کے وعدہ طوفان کے عدم ظہور پر او کی امت کے فاسق و منافق تہمت لگاتے
تھے آپ بھی ہنسے ہم آپ کو مضحکہ کرنے سے نہیں روک سکتے اور جبکہ حق تعالیٰ
طغیان ظلم و جور و مناسبت پر خاموش ہے تو ہم کو عدم ظہور خباب امام غزالی
پر ذرا ہی تعجب نہیں ہے حق تعالیٰ ان تقاریر اور مکر سے جو رات و دن پیش
آتے ہم کو محفوظ رکھے إِنَّ الدَّيَالِي وَالْأَكْيَامَ قَدْ طُبِعَتْ عَلَى الْجُدَامِ وَ
فِيهَا الْمَكْرُ وَالْحِيلُ۔

آیات بقیات از الفاظ جب میںے صوارم میں صفحہ ۹۲ سطر ۲ تا الفاظ
جلوہ مفت است دیدنی دارد صفحہ ۳۰ سطر ۱۰۔

آیت آخری جو آپ نے فرمایا بجا ہے آپ کو ابتداء ملاحظہ ذوالفقار کا یا مفتی
شوق ہوا ہو گا مگر جب اس کے مطالب و مقاصد نے خاطر اقدس کو نکار
فرمایا تو حد پر اس کے جو ہر ناگوار ہوئے اور جب اس کے چپکے بری لگے تو
حضرات ہود اور نصار اقرآن مجید کو ملاحظہ فرما کر اسی طرح کے کلمات پوچ
و پوچ جیسے حضرت نے فرمائی قرآن مجید کے مضامین کی بابت فرماتے ہیں اور وہ
ہم کو اور آپ کو اور تمام مسلمان کو شائق گذرتے ہیں مگر از کما منہ کوئی پکڑ نہیں
سکتا اس طرح جو آپ فرماتے ہیں ہم آپ کے زبان میں روک سکتے آپ جا
تھتہ کہیں یا لطیف یا جلوہ دیکھ لائیں یا کائنات میں غرض جو میں آئے فرمائی
اشعار تو نیزن غمزدہ با من می خورم خوش خوش بجان پیکان بد چہ غمزدہ ترا اگر سینہ
من پاک خواهد شد ما عذر نہیں ہے مگر آپ کے قال پر ہکو حال نہ آئیگا اس سے

ملاحظہ فرمائیے
اور درین باب
میں نے
میں نے
میں نے

مطمین رہے بہر حال گوشہ گیران انتظار جلوہ خوش می کنند، بر شکن طرف
کلاہ و برقع از رخ برنگن۔

آیات بنیات از الفاظ اول یہ کہ خدا نے صفحہ ۳۰ سطر ۱۱ تا الفاظ اور یہی
زیادہ وسیع ہو جاتا صفحہ ۳۰ سطر ۱۰۔

آیت آخری دار دنیا کے مسلمان کو آپ بھائی مائین یا اور جو رشتہ مناسب
ہو بموجب حکم مولوی محمد اسماعیل صاحب کے جوڑین اور ادھن کے طفیل میں
بت پرستوں اور کافروں کو بھی بھائی بناؤ الین یا اونکے ارشاد کے قبول
سے عدول کریں مگر ہم تو دار دنیا کے مسلمانوں کو اپنا بھائی نہیں کہتے ہیں
جو اور کفار کو بھائی بنا دین مگر کیا کفار سے تمتع اور فوائد اوٹھانے کے احکام
سے بھی آپ کو انکار ہے شاید آپ ممنوع ہوں گے تو ہوں ہم پر یہ بھی فضیلت
ہے کہ کفار سے بہت سی مدد پاتے ہیں اور ان کی اعانت سے استفادہ اور ہمارے
میں مگر ہم میں اور آپ میں یہ فرق ہے کہ آپ اُن کی نجاست سمیت اُن کے
قائدوں کو چٹ کرتے ہیں اور ہم اُس کو سگ و خوک سمجھتے ہیں صرف اُن سے غلہ
لیتے ہیں کپڑا اُن سے خریدتے ہیں اور بہت سے چیزیں لیتے ہیں اور بالضرور
ہم اُن کے بھی مدد کرتے ہیں آپ کی طرح اُن کو بیجا ذبح نہیں کر دیتے ہم اُن کا خون
نہیں بہاتے اُن کے خاندان برباد نہیں کرتے اور عورتوں کو نہیں مار دیتے
وہاں لاکھ آپ ان سب زبردستیوں کو ناحق و ناروا جائز رکھتے ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ دوسرے شیون کی خاطر سے صفحہ ۳۰ سطر ۱۹
تا الفاظ نسبت بھال شیعیاں صفحہ ۳۱ سطر ۹۔

آیت آخری شعر صاحب دیوان ما گوی نداند صاحب کا اندر بن طعنا
نشان حبہ للہ نیست کہ غور فرمائی کہ کوئی لفظ کوئی فقرہ سے آپ کا کوئی

نفاذ نہ نکلتا ہے کیا سوڑہ کھلانے سے یا شراب پلانے سے یا زنا کرنے سے اور آپ کے صحابہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے بہتر انبیا دل خوش کیجئے لیکن اگر ہم چتے لے کر کدین تو خفا نہ ہو جائے گا آپ کے جامع الاصول کی کتاب خلافت کے صفحہ ۱۸۷ میں حرف ح میں مرقوم ہے کہ عمر ابن بیون نے کہا کہ نبید حضرت عمر کے سامنے لائے تھے گی اور وہ نے نوش کی مگر بوجہ جراحت اولو لو کے کل گئے تو دودہ پلایا گیا سولہ وہ بھی کل گیا کیا تب جانا گیا کہ وہ دنیا سے گزران سے گزر گئے آپ کچھ سمجھے یا یہ کون حضرت عمر بن وہ ہی جناب خلیفہ دوم اور نبید آپ نہ جانتے ہوں تو میں لیجئے کہ شراب کو کھتے ہیں اور باور نہ تو کشف اللغات میں پڑھ لیجئے کہ شراب غرابا کو کھتے ہیں اور غیث اللغات میں نبید کے معنی میں یون تحریر ہے شرابی کہ از خرماد جو دیگر

سازند و در استعمال فارسی این لفظ بدل مہلہ نیز صحیح باشد از متر متب و صراح بعضے معنی چیزے نوشند کہ ہندی اثر ابو زہ کو نید دیکھا آپ نے کہ نبید شراب کو کھتے ہیں اور جناب خلافت اب نے مرتے دم بھی اپنے لئے حالال جانے مگر عجب نہیں کہ اس موقع پر آپ مولوی روم کا شعر پڑھ دیں۔ بکار یا کان را بنفس خود مگیر کہ در نوشتن گرچہ باشد شیر شیر کہ تو اور جو چاہے پاک ذات بیکر حرام کو حلال کیجئے چنانچہ گانا تو علانیہ حلال ہے ہو رہا ہے کہ تار کا کانا عجب روا ہے شاید آپ کو یہ عذر پیدا ہو کہ حضرت عمر چونکہ شدیدہ جراحات میں مبتلا تھے اور نبید دوا رہی ہو گی اس واسطے اضطراب میں شراب نوش فرمائی ہو گی تو جناب یہ امر بھی نہیں آوی کتاب میں دو ورق اولت کے پڑھ لیجئے یہ لکھا ہے عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَلَسْتُمْ بِلَيْلٍ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيْنَنَا نَشْطَا عَمَّا قَدْ كُنَّا لَيْلِي فِي الْبَقَرِ يَسْئَلُونَكَ عَنْ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِسْمٌ كَبِيرٌ أَلَا قَدْ عَلِمْتُمْ عُمَرُ وَ قُرَأَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمْ

بَيِّنْ لَنَا بَيِّنَاتًا شِفَاءً فَتَرَكْتُ الْكَلْبِيَّ فِي السَّعَاءِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ قَدْ غَمِغَمَ
وَقَرَّ ثَمَّ عَلَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ بَيِّنْ لَنَا بَيِّنَاتًا شِفَاءً فَتَرَكْتُ
الْكَلْبِيَّ فِي الْمَأْثَدَةِ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُفْضِلَ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ لِيُضِلَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ
اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ قَدْ غَمِغَمَ عَلَيْهِ عَمْرٌ فَقَرَّ ثَمَّ لَيْدٌ فَقَالَ
إِنْتَهَيْنَا إِنْتَهَيْنَا۔

یعنی اب چھوڑا، بتو یقین فرمایا گا کہ حیرت شری کی سورہ بقرہ اور نسا میں آج کی تھے مگر
حضرت نے شراب نہ چھوڑی اور بھی فرمائی گئی کہ اس میں شفا ہے اور بھی باتیں
بنائی گئی کہ حرام نہیں ہوئی مگر جب تیسری آیت مایدہ میں آئی تو البتہ بظاہر
چھوڑ دی تھی چنانچہ مرتے دم پینا دلیل ہے حافظ نے گویا او نہیں حضرت کے
منہ سے یہ شعر سنایا ہی شعر شیم بطعنہ گفت حرام ست می خور، گفت بحشیم گو
بہر خرمی کنم، و اگر جامع الاصول کی تلاش میں وقت ہو تو روضۃ الاجاب میں
ملاحظہ فرمائے،۔

آیات بنیات از الفاظ تیسری اگر حقیقت میں صفحہ ۳۱ سطر ۱۰ تا الفاظ زائر
را رسوا کن صفحہ ۳۲ سطر ۱۵۔

آیت آخری یہ تو آپ ہی خدا سے پوچھ سکتے ہیں کہ کیا او سکو کرنا اور نہ کرنا تھا
اور آپ ہی کے منہ کو سزاوار ہے کہ حق تعالیٰ سے پوچھیں کہ قبل بعثت حضرت
سج علیہ السلام کے نبی اسرائیل کے برابر تھے حضور میں کوئی بھی بہتر نہ تھا چھ
حضرت سج علیہ السلام کو سبوت کیا تو نصاریٰ کو پیار کرنے لگا لیکن جب حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پیغمبر بنایا تو نبی اسرائیل اور نصاریٰ دونوں

کو کافر کہدیا اگر تجھے اون دونوں کو کافر ہی بنا تا تھا تو تعینت حضرت مسیح اور خاتم
انبیاء کی کیوں لگا دی بھی کہدیا ہوتا کہ جب کوئی خدا شناس پیدا ہو جاوے اور اذکی
خلافت پر کہنے لگے تو اوسی وقت وہ کافر دن میں شمار ہو جاوین تو نو بالند ایسے
محضات اور مفرخرات قول آپ ہی کی زبان کو زیبا ہے لکن تو میں کیا اب بھی دیہات
اور قصبات میں بغض شیعہ سنی کو بخش جانتے ہیں اور اگر اذکیا باختر ہو جاوے تو پاک
کرتے ہیں اس سے یہ آپ کا مان لینا کہ جناب خضر ان تاب نے ایا حکم جاری کر دیا
تھا آپ ہی کے لئے ہو گا اگر اذکیا ایا ہی فتویٰ ہوتا تو جناب شاہ عبدالعزیز صاحب
کی طرح اذکیو تو یہ خوف ہی نہ تھا کہ تحفہ اشاعشری میں شاہ صاحب اپنا نام جوڑا لگی
وہ علانیہ ضرور لکھ دیتے شیعہوں کے مجتہد تو نایب امام ہیں مگر آپ کے مجتہد القبتہ
بجائی پایا کہ میں جو انت کا سنٹ جکتے ہیں اور آپ اوسکو صحیح سمجھ کے مانتے ہیں
چنانچہ شرح وقایہ کے ترجمہ نور الہدایہ مطبع نظامی کاپنور کی کتاب الصلوٰۃ کے
باب نماز کے مفسدات اور مکروہات کے ابتدا میں صفحہ ۱۹ پر لکھا ہے مفسدات
یعنی جو نماز کو فاسد کرتے ہیں بہت سے ہیں بھیلے کلام کرنا اگر یہ بھولے سے ہو یا
خواب میں ہوئے اور امام شافعی کے نزدیک اگر بھولے سے کلام کرے تو نماز
فاسد ہوگی اب کوئی پوچھے کہ یہ کیا دیوالگی ہے کیا کوئی سوتے سوتے نماز پڑھتا ہے
جو خواب میں کلام کر گیا اور اوس پر طرہ یہ کہ بھولے سے کلام کرے یعنی سورہ حمد
تو نماز میں پڑھ رہا ہے اور زید کو دیکھا کہ کہنے لگے کہ کیوں صاحب آپ کو احتلام
تو نہیں ہوا کیا کہنا ہے اس سمجھ کو یقین جانتے کہ میں نے یہ تفسیر سنا نہیں کہا ہے کہ
کہ صفحہ ۸ نور الہدایہ میں دیکھ لیجئے کہ نمازی کو بھی عین نماز میں آپ کے مذہب کا
سے احتلام ہو سکتا ہے چنانچہ صاف و صریح باب حدیث میں بیچ نماز کے صفحہ
۱۱۸ کے پندرہویں سطر میں مجسم بھی عبارت ہے اور اگر کوئی شخص نماز میں بخون

یا بیوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اسکو احتلام ہوا یا قبضہ کیا پس جب نماز میں نیت آسکتی ہے اور احتلام کا ہونا اسکا نہ میں ہے تو دوسری کے سوال کرنا کب محال ہو گا وہ تو اسان تر ہے یہ بھی آپ ہی کے علما کو اختیار ہے کہ جو چاہا حکم لگا دیا جناب رسول خدا پر الزام خردیا اور مکر گئے ویکہ لیجے نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ جلد اول کتاب الصلوٰۃ باب نجازی کے احکام میں صفحہ ۱۷۱ سطر ۱ روایت کی ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تہی حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جنابت سے اور دن جمعہ کے اور غسل میت سے مگر جب شدہ آگئی کہ سس میت کا غسل تو شیون کے یہاں ہے توحیث سے یوں بات بنائی اور ضعیف کیا اسکو جمہور سے اور اس باب میں کوی حدیث صحیح وارد نہیں ہوئی تو بھی کہتے ہی بن پڑا ان محمول استجاب پر ہو سکتا ہے صحیح ہے ان اعمال اور احکام کا قیامت کو محال معلوم ہو گا یوں ہی آپ کے چوتھی تقریر نئے سرہ پایا ہے اگر جناب فخران مآب کی اس عنایت پر کہ خلفائے ثلاثہ کو وہ سلطان فرماتے ہیں اب راضی نہیں ہیں اور دوسرے مجتہد کے فتویٰ کو پسند کرتے ہیں تو عظیم مار و دشمن دل باشاد پر کا ہی کو آپ اور لہجے ہیں کہ تعالیٰ اللہ ازین بہتر چاہے آیات بنیات از الفاظ اب اس قول کو سنئے صفحہ ۳۴ سطر ۱۷ اما الفاظ اسلام کو برابر سمجھتے ہیں صفحہ ۳۴ سطر ۲۔

آیت آخری فی الواقع جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ کا پایہ او صاف اس سے بھی ارفع ہے جو آپ نے فرمایا مگر آپ نے علیہ الرحمۃ کے مفہوم کو جو حاشیہ پر تحریر فرمایا ہے سو تصور معاف اجتہاد آپ کی طرف سے ہے لہذا ہم میں عرض کر دیتے ہیں کہ جو آپ کے ذہن عالی میں ہے وہی ہمارے خیالی میں بھی ہے کہ آپ سے نیکون کے حق میں امید خیر کی نہیں ہے اور یہ قیاس مذموم آپ کا

مشتبہ ہے قیاس امام اعظم سے آپ کے کراؤ کو درجہ اول میں قیاس کا حاصل تھا۔
 اور جو الفاظ آپ کے رعایت سے نکلے یا نکلے ہیں او کی بھی وہی اصل میں معنی میں
 جو آپ نے بحق جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ کے لئے بن کر جو جناب ملا محمد
 باقر علیہ الرحمہ نے فرمایا اس سے کسی شیعہ کو انکار نہیں ہے مگر آپ کو ان کے ارشاد
 کے انہماک سے کیا فائدہ ہے آپ کیا اس کو نہیں جانتے کہ مجتہدین میں اکثر سنی
 میں اختلاف ہوتا ہے اور مجتہدین کا اختلاف کچھ ہمارے ہی مذہب میں نہیں ہے
 آپ کے یہاں تو بہت بڑا چرنا ہے چنانچہ کچھ تو اشارتاً ہم اوپر لکھ آئے ہیں اور
 اگر صراحتاً درکار ہے تو دانہ از انبار و قطرہ از بیمار سن لیجئے کوئی شرح رقایہ
 کا ترجمہ نوز الدیایہ مطبوعہ مطبع نظامی کا صفحہ ۷۰ باب احکام نماز جوازہ وغیرہ
 اس میں یہ مرقوم ہے اگر ایک لڑکا قید ہو کے دارالاسلام میں آیا اور مر گیا
 اگر اپنے ماں باپ کے ساتھ قید ہوا ہے اور کوئی اون میں سے سلطان نہیں ہے
 اور نہ وہ خود عاقل تھا نماز اوپر نہ پڑھی جائیگی اور اگر اکیلا قید ہوا تو اوپر نماز
 پڑھی جائیگی انہ شی عجائب اگر کافر کا لڑکا ماں باپ کے ساتھ قید ہو کے مرے
 تو اوپر نماز نہ پڑھی جائے اور اگر اکیلا قید ہو کے کفر کی حالت میں مرے تو نماز
 اوپر نہ پڑھی جائے اس کے بعد کو آپ ہی سمجھ سکتے ہیں ہم غریب شیعہ کماں ایسے
 کفار پر نماز پڑھنے کے منشاء کو جان سکتے ہیں شاید یہ بھی کوئی دیسا ہی پولیٹیکل رائے
 ہے جیسا جناب خلافت مآب ابو بکر صدیق نے بعد اس کے کی جنگ اہل خضر
 موت میں کامیابی ہوئی اور اشعث بن قیس گرفتار ہو کر آیا تو ایسی بہن ام فروہ
 کما اس سے نکاح کر دیا تھا چنانچہ عام کوئی کے ترجمہ کے صفحہ ۲۰ ملاحظہ کر لیجئے
 یا اشعث یرا بشر من نساء بنی ندر کہنی ام فروہ را بجالہ اوداد و
 اور استغفر احسان و اکرام کر دیا تاخیر یہ جلد معترضہ تھا مگر اب سنئے کہ گمان

عمر زار دہر مولوی جامی وحید الزمان نے سٹرح وقایہ میں ابن سعد کی روایت طبقات کا صفحہ ۷۰ پر یہ حاشیہ چڑھایا اور فائدہ پنا یا ہے۔

ف روایت کی ابن سعد نے طبقات میں فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ (معاذ اللہ)

و نے کہ جب خبر کی میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ موت ابوطالب

کے روئے پھر کہا واسطے میرے جا اور غسل دے اوسکو اور کفن دی اوس کو

اور چھپا اوسکو کما حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیا میں نے ایسا ہی اور آیا میں پھر

فرمایا کہ جا اور غسل کر اور یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش مانگتے تھے

اتوں کے کئی دن تک اور نہ نکلی گھر سے یہاں تک کہ اترے جبرئیل صلی اللہ

ساتھ اس آیت کے کہ نہیں جائز ہے واسطے نبی کے اور اوان لوگوں کی جو ایمان

لائے یہ کہ بخشش مانگیں مشرکوں کے واسطے انا غور فرمائیے کہ ایک تو یہ کہی

کہ جو کافر اکیلا قید ہو جائے اور مسلمان نہ ہو اور مر جائے تو اوس پر نماز پڑھی جائے

اور دوسرے یہ کہ حضرت ابوطالب جو حضرت علی علیہ السلام کے والد

اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا اور چچا بھی کیسے کہ جنہوں نے خطاب

رسول خدا کی ہر طرح پرواخت اور حمایت کی اور وہ دارالاسلام میں طہین

اور اونکی جو تجنیہ و تکفین ہو اوس پر خدا مسترض ہو اب میں یہ یہی بکمال ادب عرض

کرتا ہوں کہ حضرت ابوطالب کے مرنے پر تو جناب رسول خدا دعا بخشش فرمائی

سے روکے گئے تھے اب دوسرا جملہ سنئے کہ منافق کے مرنے پر بھی جناب رسول

خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موافق آپ کے مذہب کے جبر کے گئے اور حضرت

عمر کی جیت رسمی چنانچہ کتاب النہاج النبوت ترجمہ مدارج النبوت جلد اول

مطبوعہ منشی نول کشور لکھنؤ کے صفحہ ۸ پر مرقوم ہے اور حکم کیا عبد اللہ ابی

منافق کے بیٹے کے تین کر نیکی کرے اوس سے یعنی عبد اللہ مذکور سے اور وہ

سردار منافقون کا اور رئیس ذکا اور بیٹا اوسکا صاحب دین اور ایمان سے
 تھا اور متقی اور جب موادہ منافق متب نکالا حضرت نے اپنا پیر من بدلتے اور
 اوسکا کفن کیا اور نماز کی اوسکی جنازہ پر پس کنیا عمر ابن خطاب نے حضرت کی
 تین لباس پکڑ کے اور کہا کہ نماز پڑھتے ہو منافق کے جنازہ پر جو اس رئیس تھا
 منافقوں کا یعنی سردار پس کنیا حضرت نے اپنے پیر من کو عمر کے ہاتھ
 سے اور کہا دور ہو مجھ سے اے عمر لغو ذبا تد خوب کشاکشی ہوئی پس نازل ہوا
 یہ آیه وَلَا تَصْلٰی عَلَیْ اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَا تَاٰ اَبَدًا وَلَا تَحْمِلْ
 عَلَیْہِمْ ذَنۡبَہُمْ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا ذٰلِکَ صَدَقَ الَّذِیۡنَ کُفَرُوۡا
 جو مو ابھی مت پڑھ اور مت کھڑا ہو اوس کے گور پر یہ جو کچھ میں نے عرض کیا
 گو ہمارے اعتقاد اور ایمان کے خلاف ہے اور ہم اسکو محض جو شہ اور افترا جانتے
 ہیں اور ہر گز خیال نہیں کر سکتے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جن پر علم کان مایکون کہلاتا تھا مریضات الہی سے ناواقف اور محتاج ہدایت
 حضرت عمر کے ہون مگر آپ کو تو کوئی حجت نہیں ہے کہ جناب رسول خدا نے
 تجھ پر تکلیف کا فر و منافق دونوں کو یکساں اتہام کیا اور منافق کے جنازہ پر
 نماز پڑھی اور اپنی دونوں غلطیوں پر متنبہ نہوے تا آنکہ منجانب اللہ جبر کے گئے
 اور درمیان رسول خدا صلعم اور عمر ابن خطاب کے تو اختلاف کہلا کہلا ہے
 ایسی صورت میں آپ جناب کو خزان مآب اور جناب ملا محمد باقر مجلسی علیہ السلام
 کے احکام مختلف دکنلا کے بین کیا قایل کریں گے افسوس ہے کہ بجائے ثابت
 کرنے فضائل کے جبکہ مدعی آپ ہوئے یہ خرافات باتن لکھ کر اپنی لگی ہوئی
 بھٹا رہے ہیں میں دفتر کا دفتر ایسے اختلافات کا جو آپ کے مذہب میں ہے
 سیاہ کر سکتا ہوں مگر مختصر اور نہایت معتبر عرض کرتا ہوں ملاحظہ فرمائے

تحفہ اثنا عشری مطبوعہ مطبع نول کشور کے صفحہ ۶۲۶ پر صاف صاف مرقوم ہے
 باید دانست کہ مخالفت امیرنبا بر اجتہاد و رمسایل فقہ کہ امامت و میراث
 پیغمبر و عدم تمام مجتہد قبل القبض و تقییم خمس متعالمج و عمرہ از آن مآب است
 اصلاً کفر نیست و معصیت ہم نیست آنرا کہ حضرت امیرنیز مجتہدی بود از مجتہدین
 صحابہ مجتہدان را در رمسایل اجتہاد یہ با ہم خلاف جائز است و نیز مجتہد با جہل
 پس جب آپ دہر کے اختلاف کو اپنے بیان جائز رکھتے ہیں اور خلف کا آپ
 دوسرے سے بھی ہم بیان کر چکے اور یہ صریحاً ظاہر ہے کہ اگر آپ کے بیان
 اختلاف نہوتا تو چار امام آپ کیون نصیب کرتے اور اہل سنت کے مذہب
 کو چاہے جگہ تقسیم کرتے پھر ہم پر معترض ہونا اور اپنا دل خوش کرنا آپ ہی
 کا حصہ ہے۔

آیات بنیات از الفاظ اس لئے اب ہم صفحہ ۴۴۴ سطر ۴ تا لفظ تحریر
 فرماتے ہیں صفحہ ۴۴۴ سطر ۱۰۔

آیت آخری جن صحابہ کے ہم قابل نہیں ہیں وہ بلا اختلاف بعد انتقال
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم اصول امامت کے منکر ہو گئے
 اور اس میں درمیان علما کے اختلاف ہے کہ انکار امامت سے نبوت جناب
 رسول خدا کی بھی وہ منکر ہو گیا مگر مطلب جناب غفران مآب کے اس فقرہ کا
 کہ از اول ایمان نہداشت ہم شرح او پر لکھ آئے ہیں جی چاہئے پھر اس کے
 تلاوت سے تلاوت او تھا سے مراد یہ ہے کہ جسے آخر کو اپنے معائب کو
 دئے تو پچھلے کے محاسن بھی ناسب ہو جاتے ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ اس کے جواب میں جو کہ صفحہ ۴۴۴ سطر ۱۱ تا الفاظ
 وہ باطل ہے صفحہ ۴۴۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری جو کچھ آپ نے ارقام فرمایا اوس کے بابت ہم بھی عرض کر چکے
اور اب جو دلائل حکیمانہ اور برہان منطقیانہ آپ لکھنے کو ہیں انہیں بھی ہم
پڑھینگے اور اوس کی بابت بھی آپ کی تقریر کو ناصواب ٹھہرائیں گے اور عرض
کر دیں گے کہ نفاق صحابہ کی بابت جو ہمارا اعتقاد ہے وہ ہی صحیح ہے اور آپ کا
خیال باطل ہے۔

آیات بینات کے از الفاظ اثبات بہ منافق ہوئے صحابہ کے بدلائل
یہ تو ظاہر ہے صفحہ ۳۴ سطر ۴ تا الفاظ حق میں صحابہ کے سمجھو صفحہ ۳۴ سطر ۲
آیت آخری نفی کا ثبوت پیش کرنا آپ نے کسی آئین شہادت میں پڑھا ہوگا
نفاق کا ثبوت آپ پاچو کے اور اگر ہنوز حالت متظرہ تھی اور مطمئن نہیں تھے
تو شہادت ثبوت کو رد کرتی وہاں تک مضائقہ نہ تھا این کل دیگر شگفت
کہ آپ کہتے ہیں کہ ہم ثابت کریں گے کہ صحابہ منافق نہ تھے اسے حضرت آپ تو
کہتے ہی ہیں کہ وہ منافق نہ تھے آفرین صد آفرین یہ لکھ کر آپ اذن صحابہ کا
نفاق جن کے فضائل سے ہلکا نکار ہے اور آیا چاہتے ہیں کہ ہم جناب امیر علیہ السلام
کا ایمان خارجیوں کے سامنے ثابت کر دیں شعر ترسم نہ رسی بہ کعبہ امی اعرابی
کین رہ کہ تو میروی بہ ترک تانست ، اسے جناب آپ طالب ثبوت ایمان
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیش موسائیان اور عیسائیان
ہوتی تو بہت خوب تھا کہ ہم کیا سارے مسلمان خارجی و ناصبی تک سب
سٹ پٹا کے رہ جاتے ہم اور آپ دونوں خارجیوں کے روبرو دوبارہ
ایمان جناب امیر علیہ السلام اور حسن خاتمہ جناب مرتضوی علیہ السلام
میں یکساں ہیں پس جو آپ جواب دین گے اور جن دلائل سے آپ ایمان
جناب امیر علیہ السلام کا خارجیوں کے اجلاس میں ثابت کریں گے اوس

ولایل کو ہماری طرف سے سمجھو۔

آیات بینات از الفاظ اگر صحابہ منافق ہوتے صفحہ ۳۴ سطر ۲۲ و ۲۳ تا
الفاظ صحابہ سے بھی کم دیتا صفحہ ۳۵ سطر ۱۔

آیت آخری قبل اس کے کہ سرکار دالاتبار کی اسے زین کے بابت کچھ عرض
کردن چند فقرے شاہ عبدالعزیز صاحب کے تحفہ اثنا عشری سے عرض
کرتا ہوں اور انکو شہدے دل سے ملاحظہ فرمائی اور ذمن میں محفوظ رکھئی باب
دہم تحفہ اثنا عشری میں بذیل جواب مطاعن ابو بکر صدیق صفحہ ۲۴ مطبوعہ
مطبع نول کشور پر جو تحریر ہے اسکا ترجمہ یہ ہے یہاں دو شبہ شیعہ دسنی کے
خاطر میں گذرتے ہیں اول یہ کہ چند دعوی میراث و دعوی عہدہ کہ حضرت زہرا
کی جانب سے واقع ہوئے اور ابو بکر کے نزدیک ثابت نہ ہوئے لیکن اگر
حضرت زہرا کی مرضی فدک کے لینے کی تھی تو ابو بکر رضی نے کیوں استادگی
کی اور انکی خدمت میں کون نہ گذران دیا کہ ایسی گفتگو اور بخشش جن کو صلح
ہوگی ہو درمیان میں نہ آتی تو یہ شبہ یوں رفع ہوتا ہے کہ ابو بکر کو اس مقدمہ
میں بلا عظیم پیش لگتی تھی اگر حضرت زہرا رضی کے خاطر مبارک کی مرضی کو اتمام رکھتے تو وہ جیسے
یون میں رہتے راہ پاتے اول تو آدمی یہ یقین یہ گمان کرتے کہ خلیفہ سالانہ کے امور میں تھا
سے حکم دیتے اور رعایت کرتے ہیں اور بے ثبوت کے دعوی کو منظور کر کے اوجھل
دیتی ہیں اور دوسروں کو جو عوام الناس میں اسطیثوت دعوی کو خاطر خواہ گواہ چاہتے ہیں اور یہ بدگمانی
موجب فساد عظیم کی ہوتی اور تاقیام قیامت دوسرے قاضی و حکام اسکو
دستور العمل اور پیشوا کا رانیا کرنے اور جا بجا بدانت اور مبالغہ اور رعایت
اور جانب داری کر نیکو دستاویز گردانتے اگر یہ جبارت حضور کو یاد رہے
تو ایسے کے ساتھ اگر اپنی تحریر کو بھی برہ جائے تو بدون میری گزارش کے یقین ہے

کہ پیشانی مبارک پر پسینہ تو آجائے گا و اگر مطلق حس ہو تو کچھ کھنا ہی بیگا رہے
استغفر اللہ ایسی خرافات باتیں جیسے عوام الناس کو بھی تو جہنم نہ لکھتا آپ ہی کا
کام ہے غور کا مقام ہے کہ حضرت ابو بکر تو بیان تک دور اندیشی کی قدرت رکھتے
تھے کہ اگر بلا شہادت و گواہی فرمودہ مدلیقہ اور معصومہ کو مان لیں تو قیامت
تک نسا و سید اہلو جائیگا اگر حق نقالے اور جناب رسول خدا کو مطلق خیال نہ تھا
کہ ہر گاہ موافق آپ کے صدق و یقین کے کہ یہ فرمودہ خدا و رسول ہے کہ جو مسلمان
کے افعال کی نقل کرے اُن کے دستورات کو معمول بہ کرے اس کو مسلمان سمجھو
تو اگر اُن صحابہ کو جنوں نے بعد انتقال جناب رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اپنی کړوت ظاہر کرے اُن کو فرمان بردار یا کر حکم نفاق کا خدا و رسول نے نہ دیا تو آپ
کے معتقدات کے موافق ہے یا مخالف ذرا تو سوچی کہ وہ تو دم غلامی کا مارے
تھے کوئی ثبوت انکار امامت کا اُن سے بر روی کار نہ آیا تھا جناب امیر علیہ السلام
کو اپنا پیشوا اور سردار سمجھتے تھے کیونکر اپنے علم و گمان پر صحابیت سے جناب
رسول خدا صلعم خارج یا شہر بدر کر کے تمام مسلمانوں کو بیدل اور بدگمان کر دیتے
چنانچہ میرے اس قول اور قیاس کی تصدیق تاریخ خمیس سے جبکہ مصنف بقول آپ کے
ہم مذہب کے سنی عین عمدہ طور پر ہوتی ہو کہ عبداللہ ابن ابی کا جب نفاق ظاہر ہوا
تو حضرت عمر نے نہایت اصرار رسول مختار سے کیا کہ وہ قتل کیا جائے مگر آپ نے
یہ ہی لکھا کہ کیا کہ لوگوں میں اشتہار ہو گا کہ رسول پروردگار اپنے اصحاب
کو آپ قتل کر داتے ہیں اور قتل کرنا تو دشوار ہوا مگر جب وہ مرا تو منہاج النبوت
میں لکھا ہے کہ رسول خدا نے اپنے پیروں سے اس کا کفن کیا اور جنازے پر
غماز پڑھی چنانچہ آئندہ میں تاریخ خمیس کا انتخاب بھی لکھو گا اور منہاج النبوت
کا بھی پتہ دوں گا اور اگر آپ نے براہ مہربانی اُن منافقوں کا پتہ اور نشان

دیا ہوتا کہ جنگو بلا سد و رخط یا ناش ہونے اُون کے نفاق کے صرف اپنی برکتی
 پر رسول اللہ نے منافق کھدیا اور نکال دیا تو ہم ہر ایک منافق کے نفاق کا ثبوت
 آپ کے روبرو حاضر کرتے مگر بھیر کہ حق تھا لے تو عالم الغیب تھا اور سننے کیون
 نہ رسول خدا کو منع کر دیا تو بھیر بھی جناب والا ہی کے منہ کو زیب دیتا ہے کہ
 خدا پر بھی الزام لگائیں اگر آپ کو ذرا خوف الہی ہوتا تو ایسے نامناسب کلمے آپ
 منہ سے نہ نکالتے استغفر اللہ ربی والتوب ایسہ خدا را غور فرمائے کہ کیا حق
 تھا لے کو معلوم نہ تھا کہ شہاد کیا کر گیا پہر او سکو اپنا مدعی کیون ہونے دیا کہ وہ
 دعویٰ خدائی کرنے لگا اور حضرت جناب مسیح علیہ السلام سے کیون نہ کھدیا
 کہ یہ ہوا وہ اسقہ پونی مردک کو گرفتار کراد گیا اسکو مردود کردا ہی سے کجست
 کو نکالو اور جبکہ حضرت مسیح ہی واقف تھے کہ اُو کو کون اُون کے حواریوں سے
 یکرانیکا اپنے حضوری سے نہ نکالا اور جو دوسرے حواریوں نے پوچھا یہی
 تو مال دیا پہر حضرت یعقوب علی بنیا علیہ السلام سے کیون خدا نے نہ کھدیا کہ
 اخوان یوسف پہر بھروسہ نہ کرو اگر یہ مثالین بھی کافی نہون تو کیا حق تعالیٰ کو
 حضرت آدم کے انجام کی خبر نہتی پہر کیون سجد ملا یک بنایا تھا کئی اب آپ کی
 کاری گری کر گری ہوئی مگر جو آیت آپ نے سپربائی اوس سے یہی آپ کی
 مطلب برآری نہیں ہوتی کیا خوب اہل مدینہ سے خلکو آپ اہل مکہ کہہ کے بچایا
 چاہتے ہیں سوا سکو کوئی قبول نہ کر گیا آپ سے اگر کوئی آپ کے وطن کو پہنچے
 تو سوائے اسکے کہ جہان اب آپ کے جد و ابا کی سکونت ہو اوسکے سوائے
 کوئی اور جگہ کافان نہ دین گئے مگر شاید آپ خلاف جمہور کچھ کاجہ کھدین تو
 امر آخر ہے مگر ہم تو یہی دیکھتے ہیں کہ جس مسلمان سے پوچھیں کہ بھائی کہاں رہتے
 ہو تو وہ دہلی بریلی شاہجہان پور جہان اوسکی سکونت مستقل ہے بتلا دیتا ہے

یہ کوئی بھی نہیں کہتا میں دہندہ مکہ و مدینہ پس چونکہ مکہ معظمہ سے ہجرت کر آئے
تھے اور مدینہ میں رہتے تھے وہ سب اہل مدینہ تھے ماشاء اللہ آپ کے خیال
سبارک میں یہ آیت صرف انصار ہی کی واسطے ہے اگر ایسا ہی ہوتا تو خدا صریح
یہ ہی کیوں نہ فرماتا کہ بعضے انصار میں سے اڑ رہی ہیں نفاق پر اگر آپ منافقین
کی فہرست لکھ دیتے جو بوجہ نزول اس آیت کے نکالی گئے تو البتہ اچھی سیر ملتی
جب اونہیں کوئی باشندہ مکہ ہی ہوتا مگر ہلکے کتے نے کاٹ کے با د لائین بنایا ہے
کہ ہم آپ کی ایسی فرخندہ چھیر پر منافقوں کی فہرست بنادیں اور کوہ کندن و کاہ
بر آور دن کی مصداق ہوں تماشا تو یہ ہے کہ آپ نہ تو ان صحابہ کا جو بوجہ
منافقت و عناد ہوں میں گرفتار ہوئے نام لیتے اور نہ ان و دو عناد ہوں کا
کوہ بتاتے میں جنہیں وہ مبتلا ہوئے اور نہ اوس عبارت جناب غضبان مآب
کا حوالہ دیتے جس سے ہم کو معلوم ہو کہ اونہوں نے خلفائے ثلاثہ کو اس آیت و حدیث
میں شمار کر لیا ہے مگر یہ طریقہ بجا و ہے کہ اس آیت میں ان منافقین سے حدیث
ہے کہ جن کو رسول اللہ منافق نہ جانتے تھے مگر صرف حق تعالیٰ جانتا تھا اس واسطے
کہ رسول اللہ تو موافق قول صاحب زاد المعاد کے اصحاب ثلاثہ کی منافقت
سے مطلع ہی نہ تھے پہلے تو ہم کہتے ہیں کہ حصہ اول آیات بنیات کے صفحہ ۱۶
۹۰ میں جو حدیث کی روایت نزار المعاد سے بہ کمال بناوٹ نقل کی گئی ہے
اوس میں نہیں لکھا ہے کہ جناب رسولی خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خلفائے
ثلاثہ کی منافقت کا علم حاصل ہوا تھا اور کس زمانہ میں اور کب ان صفحہ ۹۱
پر البتہ اتنا لکھا ہے کہ حدیث نے جب عرض کی کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی امت
میں بھی کوئی ایسا ہوگا تو حضرت نے فرمایا کہ ہاں ایک بت منافقوں سے
آویگا سرگروہ ہوگا اور دعویٰ ریاست کا کرے گا پھر ایک کے تین آپس میں

کیسے بنا دی اور جب آپ اپنے خود ایسے تحریر کو جو پیشتر لکھ چکے ہیں تین تیرہ کر کے تین تو آپ کی تحریر کا اعتبار ہی کیا ہے اگر جو رکی واری ہیں تنہا کسی کا آپ نام لین تو وہ ایک ہو گا نہ تین پھر یہ بھی آپ کو ثابت کرنا لا بد ہو گا کہ جناب رسول خدا اور مدیونہ میں جو گفتگو ہوئی اور سکو شیعہ بعد نزول اس آیت کے کہتے ہیں یا قبل نزول آیت پس ایسی لافینی بات کا منہ سے نکالنا موجب کمال شرم کا ہے۔

آیات بنیات از الفاظ ایک دوسری آیت مجتہد صاحب صفحہ ۳۵ سطر ۱۷ تا الفاظ ہم اسی آیت کو بیان کرتے ہیں صفحہ ۳۹ سطر ۱۔
آیت آخری حضرت میں آپ پر اعتبار تو کر نہیں سکتا اس واسطے کہ خود اپنے ہی کلام میں آپ ایک کے تین کر دیتے ہیں اور میرے رو برو نہ تو مجمع البیان موجود ہے نہ غوالی الالائی کہ میں تو شیعہ یا مکتذیب آپ کے نقل کی کروں مگر حضرت فتح الدین الشریف الکاشانی کے خلاصۃ المنہج موجود ہے اور اگرچہ وہ تفسیر ہماری مذہب کی قبول کی گئی ہے الا پیشتر اوس میں آپ کے مذہب کے مفسرین کے مضامین میں بہر کیف خلاصۃ المنہج میں اور اوس میں جو کہ اکثر نظر کا بھی ہے اور مجتبہ یہ عبارت مرقوم ہے اور وہ اندک روز بدر ہفتا و تن اسیر کرد پیند و از جملہ ایشان عباس عبد المطلب و عقیل بن ابی طالب و حضرت رسول صلی اللہ علیہ و رباب ایشان با اکابرش و رت کرد و غرض حضرت ازین مشا ورت آن بود کہ اخلاص اصحاب بحضرت رب الارباب و قطع طمع ایشان از حطام دنیوی سر لے از دال معلوم کند ابو بکر از قوم مهاجر بود گفت کہ اکابر و اصاغر این قوم اقارب و عشار تو اند اگر حدیث بقدر طاقت و استطاعت فدای بدنہ باشد کہ روزی بدولت ہدایت بخند

حالاً آن خداوند و قوت اصحاب شود عمر گفت آنها پیشوای مشرک اند و ترا از منزلت خودت بیرون کردند برای آن رحم مکن بضرر تا ہمسہ را اگر دین بزنند بجزا نکند کہ خدائی ترا از خداستغنی گردانیدہ عقیل را بدست علی دہ و عباس را بہ حمزہ مابکشند و فلان فلان کہ خویشان من اند با من بخش تا ایشان را بکشم از گردہ انصار سعد بن معاذ گفت کہ ایشان را فرمای تا در گودالی جمع کنند و غار و خاکشاک بر سر ایشان ریزند و آتش در آن زنند حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ فرمود کہ کار ایشان کی از تہ بیرون نیست یا النست کہ اسلام آرند و یا ایشان را بکشند و یا اخذ فدیہ کنند و در اخذ مقرر نمایند کہ در احد متعالکہ کنیم ایشان اسلام اختیار کردند ابو بکر رضی اللہ عنہ گوید کہ روزی دیگر رسول را دیدم و لتنگ نشسته و بسیار غضبناک شدہ از وی استفسار این معنی کردم فرمود بجهت طمع اخذ فدیہ عذاب خدای بایشان چنان نزدیک بود کہ این درخت بماد آن درخت بود نزدیک پس حق تعالی این آیہ فرستاد مَا كَانَ لِنَبِیٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ لِيُخْشَىٰ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ أَنْ يُخْشَىٰ مِنْكُمْ كَمَا يُخْشَىٰ مِنْكُمْ كَمَا هُمْ كَافِرُونَ کہ جو عبارت خلاصہ منہج کے یہ ہے جو میں نے نقل کی سو اس کے صاحب خلاصۃ المنہج نے گفتار العرفان کا بھی حوالہ دیا ہے اور حضرت ابو بکر کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھا ہے اس سے بھی اگر سمجھ ہو تو سمجھئے کہ جو کچھ صاحب خلاصۃ المنہج نے لکھا وہ زوایت شیعہ کی نہیں ہے مگر مضائقہ نہیں بحث کے لئے جو کچھ آپ نے لکھا ہم مان کر عرض کرتے ہیں کہ بندہ نواز اول تو آیت کے پہلے فقرہ سے یہ ظاہر ہے کہ واسطے بننے کے یہ سزاوار نہیں ہے کہ یوں واسطے اس کے اسیر تا انیکہ قتل کریں وہ بہت سے لوگوں کو ان میں سے زمین کے اور دوسرے فقرے کے یہ معنی ہیں کہ ارادہ کرتے ہو تم مال

دنیا کو اور اللہ چاہتا ہے تو اب آخرت کو اور خدا غالب ہے اور دانا ہے سنا
 اذکی مصلحت کے اور اگر کوج محفوظ میں پہلی سے نہ لکھا گیا ہوتا کہ بدو نہی صریح
 کے عذاب فرمایا تو ہر آئینہ ہو بختا تم کو بیچ اوس چیز کے کہ لیا تم نے عذاب بزرگ
 توجو کوتاہ بین اس آیت کو دیکھو گا وہ بھی کہے گا کہ یہ آیت رحمت کی نہیں ہے
 اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حق تعالیٰ نے اپنی ناخوشی
 ظاہر کی چنانچہ جناب رسول خدا دل تنگ ہوئے یہاں تک کہ حضرت ابو بکرؓ
 سمجھ گئے اور وجہ آزر دگی پوچھ بیٹھے و حالانکہ یہ صراحت غلطی اوس کوتاہ سمجھ کی
 ہوگی اسلئے کہ جناب رسول خدا نے وہ ہی کیا تھا جو منشاء جناب باری تھا جیسا
 کہ خدا نے خود فرمایا کہ اگر نہ تو اکتوب جانب خدا سے یعنی یہ کہ تم فدیہ لو گے
 اور خدا نے اس سے تمکو بہ تصریح منع نہیں فرمایا اسی سے صریح ظاہر ہے
 کہ جناب رسول خدا نے خلاف مرضی حق تعالیٰ کے فدیہ تجویز نہیں کیا تھا نہ حضرت
 سے خطاب عذاب کے نزول کا تھا بان آپ کے قاضی میضا خطا عذاب
 کو رسول اللہ سے منسوب کرتے ہیں تو آپ اور وہ نپٹ لیں دو سرے
 آپ یہ کھڑی نہیں سکتے کہ حضرت ابو بکر کے مشورہ کے موافق فدیہ لیا گیا تھا
 اس واسطے کہ اوں پر منشاء جناب باری ظاہر نہ تھا تو وہ وعید حق تعالیٰ میں
 ضرور داخل ہوگی تیسرے حضرت عمرؓ کی بات کو نہ سنا تو جناب رسول خدا
 صلعم کا ظاہر ہی ہے اگر آپ یہ فرما دیں کہ نہیں جیسا اونہوں نے کہا تھا وہ
 منشاء جناب باری تھا تو آپ نا فہمی جناب رسول خدا کے قایل ہوں گے اور
 اس راہ سے آپ کو فنیلت حضرت عمرؓ کی مبارک رسمیں یہ حجت الہی
 کہ حضرت رسول خدا نے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو پیغمبروں کی مثال دی تو وہ مثال
 ایسی ہے جیسی جناب رسول خدا نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ تم لوگوں سے

عذاب ایسا نزدیک تھا جیسے وہ درخت اور یہاں تک کہ اگر عذاب آتا تو صرف حضرت عمر اور سعد بن معاذ کے سوا سب تباہ ہو جاتے تو سب میں جناب رسول خدا بھی ہوتے واہ واہ مر جا ایسی سمجھہ اور اعتقاد پر بجائے خود شرمندہ ہونیکے آپ ہم کو شرم دلا تے ہیں افسوس ہے کہ ایسی ذرا اور اسی باتوں کی تاویلین کو کے آپ محاسن اپنے خلفاء کے ثابت کریں اور جناب امیر علیہ السلام کے فضائل میں جو آیات اور حدیث ہوں اوس کو تاویلات لا طیل سے بگاڑیں غرض کہ کچھ شک نہیں ہے کہ آپ کی آیت مستدلہ میں مطلق آثار رحمت نہیں ہیں مگر وہ ہی جو جناب خضران مآب نے فرمائی۔

آیات بنیات از الفاظ اللہ جل شانہ فرماتا ہے صفحہ ۳۹ طرہ ۹ اما الفاظ کیا فائدہ سے عین صفحہ ۴۱ سطر ۱۲۔

آیت آخری اس آیت کی بابت ہم کچھ لکنا ضرور نہیں جانتے اس واسطے کہ آپ بحجرت کے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ سے مشورہ لیتے تھے اور اولے جو خطائیں ہوتے جو کہ ہو جاتی تھیں نظر دل داری قطع نظر کرتے تھے اور جو اولے حق تھا لے کا گناہ ہو جاتا تھا اوس کے لئے شفاعت بھی کرتے تھے کوئی اور فائدہ نہیں نکالا ہے۔

آیات بنیات از الفاظ یہ سب مسلمان جانتے ہیں صفحہ ۴۱ سطر ۱۲ اما الفاظ برآن صدق و امان انصار دین صفحہ ۴۲ سطر ۱۲۔

آیت آخری پہلے جو کچھ آپ نے فرمایا اوس سے ہر کو کب انکار ہے جو آپ بیفائدہ اپنی عبارت کو غول دی گے جناب عالی شیعہ اسکے مفسر ہیں کہ شیخ خبک بدر میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رکاب میں حاضر تھے مگر یہ طرفہ طلب فارغ خطی از مذہب تشیع ہے کیا آپ کا یہ مطلب ہے

کہ اگر یہ ثابت ہو کہ شیخین جنگ بدر میں حاضر تھے تو پس ہو گیا مذعب شیعہ کا آیا گیا
اگر اسی پر دار و مدار آپ نے سمجھ لیا تو لازم باین فہم نہیں آپ خوب جانتے ہیں
کہ حقیقت میں بنا مذعب شیعہ کے قبول امامت ہے اور امامت کو ہم بجانب
اللہ جانتے ہیں پس جب تک ہم امامت کے اوسے طرح تایل میں جیسے آپ اور ہم
خداوند ازل وابد کے وجود کے اور بھی ظاہر ہے کہ اگر کوئی دہریہ کیسی ہی لالچ
فلسفہ عدم وجود خدا کے لائے وہ ہمارے اور آپ کے نزدیک مردود ہوں
اوسے طرح سے چاہو کیسی ہی سانچے میں آپ تقریر کو ڈالیں مگر وہ نہیں چلنے کی
اور ایک کوئی پردہ ہوا چلنے کی بابت کوئی بات توئی کتنی ہی باتیں بناے مگر نہ مانی جائز
گی پس آپ کے اس ارشاد سے کہ ہر بکر نزدیکی داشت جامی ہمارا مذعب کیوں
جاتا رہیگا اور جو آپ نے فرمایا کہ جناب رسول خدا نے حاضرین شکر خضر پکیر سے
کہا کہ دشمن ٹرنیکو آگئے اب تم کو تدبیر کار کیا ہے تو سب کے پہلے شعر بہ پاسخ البکر
از جاسے خاست ما و زان پس عمر بنیر فد کردارست، بگفتند یا سید المرسلین
قدم پیش بگذار مارا بہ بین، کہ با دشمن دین چہا میکنم ما سوا ایسے جمع خراج زبانی
کو جو نہایت پست اورست تھا آپ نے ناحق پیش کیا غور تو فرمائی کہ زبان
سے اوتنا تو کہتے جتنا مقدار نے فرمایا تھا مگر کہتے کیونکر نہ تو دل مارے ڈر کے
قابو میں تھانہ زبان پر اختیار تھا اور بھی سبب ہے کہ آپ کو بھی شرم آئی کہ حضرت
مقداد رضی اللہ عنہ کی تقریر کو تحریف کر گئے اور پوری گزارش حضرت مقدار
رضی اللہ عنہ جواد ہونے حضور رسول میں کی سختی اور پوری کردی تا دیکھنے
والے آپ کے شیخین صاحب کی زبانی عرض کو بھی پوری طرح نہ جان سکیں
لہذا میں عرض کرتا ہوں کہ سستے والے سنیں کہ حضرت مقدار نے کیا کہا تھا
اور تب حضرات شیخین کے صرف زبان ہی اودھاسے مقابلہ کر کے داؤد افسانہ

اشعار

در آن پس ز باناست مقدار نیز
 بگفت ای حبیب خداے عزیز
 چو موسیٰ کمر بست از بحر کین یا
 بگفتد قوشش باو این چنین
 برد باندا و مد خود تو بہ جنگ
 کہ دارم مادر بہین جاد رنگ
 دلی با تو گویم مایلی فریب
 کہ پاشی مبارک بکن در رکیب
 بجز با بحر سو کہ خواہی سفر
 کہ آیم مادر رکابت بسر
 اگر رونمائی سوے زنگبار
 بگویم کیسوے از تو کفار
 کمر بستہ بر قتل اعداے دین
 در آیم پیش تو در دشت کین
 بود تابہ تن جان و در کف تو آن
 باریم شمشیر دشمنان

اب غور فرمائی کہ جناب شیخین نے کیا فرمایا تھا کہ حضرت آپ چلے آگے
 بڑھے پہرہ دیکھئے کہ ہم آپ کی راہ میں کیا جانفشانی کرتے ہیں آپ نے جس
 ترکیب سے تحریر فرمایا اس سے تو صریح یہہ پیدا ہوتا ہے کہ شیخین نے یہہ
 کہا تھا کہ آپ آگے تو بڑھے پہرہ دیکھئے کہ آپ کے پیچھے بڑھے ہم کیا کرتے

میں مکر خلافتِ اودن بہادر بے بہادر کے حضرت مقدادؓ نے صاف صاف بلا لکھ کر
گزارش کیا کہ حضرت ہم آپ کے آگے دشتِ کین میں مکر باندھے قتلِ عدا سے
وین پر ہون گے۔

آیاتِ بینات از الفاظِ پسلی حضرت امیہ صفحہ ۲۴۴ سطر ۴ تا الفاظِ دعا
اور آخرین کی ہے صفحہ ۲۴۴ سطر ۱۔

آیتِ آخری بندہ نواز ہم تو خود اچھی طرح ہر بات کا خیال کرتے آپ ہم کو
کیا سوچاتے اور رہ جاتے ہیں مگر ذرا آپ بھی تو انصاف کی طرف جھکئے اور
سمجھنے کا ارادہ فرمائی مشکل تو یہ بھی آٹری ہے کہ جو کچھ آپ کے روبرو مقول
بات کہے جائے اس کو آپ اپنے عقل کے موافق تا مقول قرار دے لیتے ہیں
اور بگڑا دیتے ہیں خیر اگر مزاج درست ہو اور عفت بر طرف ہو تو جن اشعار
کو آپ نے بکمالِ دانائی حملہ جلدی سے ڈھونڈہ کے پیش کی اودن اشعار
یہ کمان ثابت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق اور عمرؓ سب سے پہلے جابنازی کو تیار
ہو گئے کیا انہیں چار مصرعون سے آپ نے یہ پیدا کر لیا کہ دونوں صاحب
سب سے پہلے جابنازی کو تیار ہوئے۔ - بگفتند یا سید المرسلین! قدم
پیش بگذار و مارا بہ بین ما کہ بادشمن دین چہا میکم! چسان در بیت جان
فدا میکم! یعنی اودن دونوں صاحبوں نے کہا کہ اسے مرسلون کے سردار
قدم آگے بڑھائے اور یہ ہم کو دیکھئے اور نہ دیکھئے تو کیا دیکھئے یہ دیکھئے کہ
ہم دشمن دین کے ساتھ کیا کرتے ہیں اور کیونکر آپ کے پیچھے جان فدا کرتے
ہیں کسی جان اسکا کچھ بیتہ ہی نہیں اگر میں حاضر ہوتا تو اودن دونوں صاحبوں
نے بکمالِ ادب و پختہ گاہ کیوں صاحبِ پھر گاہ دشمن تو رسولِ خدا کے آگے ہون
تو رسول اللہ کے پیچھے آپ دونوں حضرات دشمن کے ساتھ کیا کریں گے

اور کسی جان فدا کرین گے مگر افسوس کہ میں اس وقت کم عدم میں تھا لیکن آپ
جو اونکی وکالت یا طرفداری کا بیڑا اٹھایا ہے تو آپ ہی بہادری کے گرجہاں کا
کیا ان چار مصرعون سے جو آپ فرما رہے ہیں اس کا کچھ بھی ثبوت نہیں ہے نیز
اگر شوق ہے تو حیات القلوب میں پڑ ہے اور اگر اس کے سمجھنے میں وقت ہو تو
ہم سے سنئے کہ جب رسول مختار بحکم ایزد قہار بنا بر مقابلہ و مقاتلہ کفار ناہنجار
جو در پہ آزار سید و سردار تھے جنگ بدر کے لئے سوار ہوئے اور مقام سفر
میں درود مسعود ہوا اور حق تعالیٰ نے بکمال رحمت و عنایت حضرت کو آگاہ
اور خبردار کیا کہ تم اس قوم نابکار سے جنگ دیکھا کر دہم تمہاری نصرت
کر کے اون سب کو ذلیل و خوار کرین گے تب اس محبوب کو دگارتے ہوئے
اصحاب سے کہا کہ میں نے حضرت جبرئیل سے سنا ہے کہ قریش ماضت کر نیکی
میں اور ہم اون سے مقابلہ کرین اب تم اپنے اپنے خیالات اور ارادوں کا اظہار
کر دیدہ سنتی ہی حضرت دربار کو اضطراب ہوا اور خوف و ہراس کے آثار نمودار
ہوئے چنانچہ ابو بکر جنکو آپ بڑا ہی جان نثار فرماتے ہیں کھڑے ہو کر اپنے زبان
صدق بیان سے یوں درفشان ہوئے کہ حضرت یہ قریش میں باعتبار اپنے
غزوہ استکبار کے جس روز سے فہرست کفار میں شمار ہوئے ایمان ہی
نہیں لائے اور جب سے وہ خلیل ہوئے ہیں کسی ذلیل نہیں ہوئے اور ہم تو
پیشے کے لئے گھر سے نہ نکلے تھے نہ کچھ سامان لڑائی کا رکھتے ہیں یہ تقریر حضرت
کو پسند نہ آئی فرمایا کہ آپ بیٹھی اور پھر اسی سوال کی تکرار کی تو بہادری بہادری
حضرت نے کھڑے ہوئے اور اونہوں نے حضرت ابو بکر کی تقریر کو دہرایا
تو جناب رسول مقبول نے اونکو بھی سٹکا دیا تب حضرت مقداد رضی اللہ عنہ
کھڑے ہوئے اور گدارش کرنے لگے کہ جو گروہ شقاوت پر وہ قریش نے کھینچ

سہ شہداء اور عروس غرور سے ہلنار ہو کر آئے ہیں سو چاہو وہ کیسے ہی بے ایمان
 ہوں مگر ہم تو آپ پر ایمان لائے ہیں اور اشد ہدائن محمد رسول اللہ کے آپ پر
 کو ایسی دیتی ہیں جس کو کچھ حضرت افریڈ گارنے آپ کو حکم دیا وہ حق ہے اور سر ایا
 صدق ہے اگر حکم ہو آگ میں پانڈ پڑن اور اپنے کو کائناتوں میں ڈال دین اور
 سر سو پر دانہ کرن ہم بنی اسرائیل نہیں ہیں جنہوں نے حضرت موسیٰ سے کدیا تھا
 ۲۔ **ذہب ۲ انت ورتک ففائلانا انا ہیانا قاعدون** یعنی آپ
 قشریف بیجائی اور ہمارا خدا بھی ہمارے ساتھ جائے اور لڑے ہم تو یہاں بیٹی
 میں خلاف اوس کے ہم سے سنے آن نہ من باشم کہ روز جنگ بنی لشت من کائن
 شتم کاند ریمان خاک و خون بنی ہری آپ اور آپ کا پروردگار لڑے ہم بدل
 و جان لڑیں گے رسول اللہ نے اونکو دعا دی اور فرمایا کہ خدا تم کو جزا عظیم دے
 اور پھر وہ ہی سوال دیگر حضار سے کیا وہ جبہ بار بار اوس ارشاد خیر بنیاد کی اسلئے
 تھی کہ اہل مدینہ نے بروقت بیعت صرف یہ عہد کیا تھا کہ مدینہ پر جو غنیمت آوے گی
 تو وہ حضرت کی نصرت کریں گے نہ یہ کہ مدینہ سے نکل کر لڑنے کے لئے جائے گا و مدینہ
 کیا تھا اسلئے بار بار بتکرار استفسار کی تکلیف رسول ایزد و غفار فرماتے تھے جنگ
 حضرت سعد بن معاذ انصاری سمجھ گئے اور مردانہ دارا و ہون نے اونکو عرض
 کیا کہ ہماری ماں باپ آپ پر خدا ہوں ہم تو آپ پر ایمان لائے ہیں دریا میں فرما
 تو کو و پڑن یہ تو لڑائی ہے جو کچھ آپ کو حق قتالے نے حکم دیا ہے اوپر عمل فرمائی ہم
 اسی حالت میں کمر بستہ ہیں اور جو کچھ ہمارا مال ہے وہ حاضر ہے جو چاہئے لیجئے اور
 اور جو چاہئے چوڑے جتنا آپ لنگی اوتنا ہی ہم خوش ہوں گے سنا آپ نے
 اصل قصہ تو یہ ہے مگر چونکہ ہم پابند انصاف ہیں لہذا انکار نہیں کرتے کہ جنگ
 بدر میں حضرت ابوبکر و عمر موجود نہ تھے اور صحابہ کبار میں اونکا شمار نہ تھا نہ ہم

کہتے کہ وہ اس وقت خواہ مخواہ منافق ہی تھے مگر قبولِ شخص سے مطلب سعدی و دیگر سب
ہماری مقصد و دعویٰ کو آپ مطلق نہیں سمجھتے اور حضرت ہم نے کب کہا کہ وہ جنگ
بدین نہ تھے یا کب ہم سے ایسا قصور سرزد ہوا کہ جو کچھ شخص نے جنگ بدر کی بابت
عرض کیا تھا وہ بے اصل ہے نہ ہم ان کے ابتداء ہی سہی کے منکرین مگر ان ادیان جو
کے آخر کی کروت سے موافق مثل مشہور اول بہ آخر نسبتہ دارد اتفاق کا انزام دیتے
ہیں اور شرح بسط سے اوپر لکھ آئے ہیں اور پھر شوق ہو تو سنے کہ اگر ایک حساب
جید و دستار کو دنیا بہر دیکھے کہ عبادت میں چست اور بجا آوری احکام شرعی میں سرگرم
دورست ہے اور جو کتاب ہے وہ کرتا ہے تو ضرور ہر ایک اس پر اعتقاد کر گیا بیان
فضائل میں رطب اللسان ہو گا مگر آخر کو جب وہ ہی مرد مدوح شراب پینے لگے
غیر درجہ کھانے لگے آسمان کو زمین سمجھائے تو اس کو اس کیفیت میں بھی لوگ
اچھا کہیں گے ظاہر ہے کہ نہیں مگر جب اس کی ابتدا کا جال بیان کرنا پڑے تو کہنے
والا کیا کہے گا آیا یہ نہ کھیکا کہ جناب مولانا نے فلان دھڑے سے یوں بحث
کی فلان بیدین سے ایسی تقریر کی کہ وہ لا جواب ہو گیا فلان شرابی کے روبرو دل
سکیمہ اور منطقہ ایسی مذمب شراب کی کی کہ وہ قایل ہوا اور جب پھر حرمت
شراب کی بروی شریعت بیان کی تو شرابی کو رو لادیا ظاہر ہے کہ ہر کوئی یوہین
کھے گا مگر وہ ہی ناقص جب ادھین ہر لانا کی حالت ثانیہ بیان کر گیا تب اس کو یوں سنا
کا کہ ادھین مولانا کو دیکھا کہ خود شراب پیکر گڈے میں پڑے ہوئے تھے گتا موٹہ
چائتا تھا تو سامع کیا ناقل کو اس کے پہلے قول سے بند اور خاموش کر دیا ہر گز نہیں
اور جو کوئی مولانا کے دونوں حالتوں کو سنے گا یا کیا فیاض ہو گیا تو اپنی رائے سوائے
اس کے کیا قائم کر گیا آیا یہی نہ کہ پہلے کے افعال مضوعی تھے اور پچھلے ہی سے وہ ناقص
خیال اور مجہول رائے تھاپس مجب یہی حال صاحب حملہ حیدری کا ہے اصحاب

تلاش کا جیسا دشمن تھا اس کے بیان میں آیا ہو وہ اہل سنت کی کتابوں سے لیا
بیان کرو یا اب غور کر لیجئے کہ حضرات ثلاثہ کیسے ہی صدق نیت سے پہلی قایل اسلام اور
صدق نبوت خیر الانام ہوئی ہوں مگر چونکہ آخر کو بعد انتقال جناب رسول ایزد متعال
وہ زوال دنیا پر فریفتہ ہوئے رسول خدا کو بے غسل و کفن چھوڑا دفن کی یہی خبر نہ لی اسقیفہ
مسی ساعدہ میں اصول امت سے انکار کر کے طرح سلطنت و خلافت کی ڈاک لگا دیا
بن گئے تو ساری دم موافقت منافقت سے بدل گئے اور جو فرمایا تھا کہ جیساں دین
جان خدا سیکھو اوسکو مثل روز روشن کے ثابت کر دیا مگر بعد اس تقریر کے ہم آپ کے
شکر گزار بھی ہوئے جو آپ نے اگر پورا اقرار نہیں کیا تو اتنا تو مانا کہ پیغمبر کو مدینہ کے
منافقین نے جو بعد شوکت اسلام کے ظاہر میں کلمہ کو ہو گئے تھے ایسی ہی اخلاص
کے جواب دئے ہیں۔ عمرت دراز باد کہ این ہم غنیمت است۔

آیات بنیات از الفاظ محمد صاحب قبلہ مبین ذوالفقار صفحہ ۴۲ سطر ۱۵ تا
الفاظ خدمت حاضر تھے یا نہیں صفحہ ۴۳ سطر ۱۲۔

آیت آخری ہم آپ کی سمجھ اور بوجہ سے سخت متحیر ہیں کہ آپ اعتراض کر نیکو
تو آنندی ہیں مگر وجہ اعتراض پر دھیان ہی نہیں کرتے اول تو عملہ حیدری ایک منطوق
تاریخ ہو مگر مصنف سوائتہ شیعہ قوی الایمان ہو اور اس ہومن سنہ اور تکذیب کے محمد ہیں جبکہ
آتش تعصب عالم کہہ رہی ڈرتے ڈرتے مدارج النبوت وغیرہ کتابا لمسنت سے اسنے مطالبہ
لیکر اس غرض سے لکھ کر تا شیعہ اہل سنت پر سند لاسکین ویکہ سکین کہ تمہاری ہی کتابا لمسنت
یہ روایات موجود ہیں یہ تو عزرا فریج باذل کی قدرت سے باہر تھا کہ اپنی مذہب کی روایت
کو شہرہ کرتے اور سلامت رہتے مگر یہ خوبی حضور کے فہم کی ہے جو آیہ سورہ محمد
بہ نسبت آپ نے سمجھ لیا کہ جناب فطران تاب ہی نے حق میں خلفاء ثلاثہ کے
لیکھے ہیں اگر ایسا جناب ممدوح کا قصد ہوتا تو پوری طرح سے اولیٰ آیت کو

منسوب فرماتے اور وجہ نزول آیت کو ارشاد فرماتے جیسا کہ دوسری آیت سورہ
توبہ کی بابت صاف صاف جو لکھا تھا ارشاد فرمایا مگر باین ہمہ کہ جناب غفران ^{آپ}
نے صریحاً لکھ دیا تھا کہ ایسی آیتوں سے اونہیں کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ جو
صاحب ایمان تھے آپ اون کے خیال کے خلاف اس نظم کو عمیقاً پسند لاتے ہیں
اگر حیدری صرف اتنے اعتبار سے کہ اس کا مصنف شیعوں ہی لائق اعتبار ہوتا
ہے تو ہم کو بھی مجاز کیجئے کہ ہم سنی مورخوں کی تواریخوں کا حوالہ دین و اقدسی ابو الفدا
و عاتق کو فی وغیرہ کتابوں سے آپ کا قافیہ تنگ کرین مگر ہمارے مقابلہ میں تاریخ
کو پسند گردانا اور اپنے لئے یہ لکھ کر خیر و خستہ الاجاب کا تو کچھ اعتبار ہی باقی
تاریخین لائق بہرہ نہیں پس پشت ڈلوانا آپ کا انوکھا دستور ہے دیکھ لیجئے
مکاید صاحب تحفہ اگر جناب والا کو اپنے مذہب کے مورخین کے اقوال کی سند سے
انکار نہیں ہے جیسے ہے خواہش ہے اور صاحب تحفہ کی قبر پر یہاں سے قرآن مجید کے
پڑھنے والے مقرر فرماے کہ اگر زندگی میں اونہوں نے ان کو نماز مقبرہ سمجھ کے نہیں
دیکھا تو آپ کی صلاح کے موافق اب سنکر اپنی روح کو چین دلائیں و جناب رضوان
آپ نے جو حیدری کے اشعار غلط کی محنت کرای تو کس نے سنے دیکھ لیجئے جو
کہ اہل سنت کی کتابوں سے مقابلہ کر کے پستہ اون کتابوں کا لکھا دیا ہے اور
سبحان اللہ کیا عمدہ اقتراض آپ نے جناب رضوان آپ پر کیا ہے اور کیا عمدہ
ماشیہ نہ لکھ دینے کا شکوہ کیا ہے ماشاء اللہ بروقت جنگ حاضر باشی شخص
کے آپ کی رائے اقدس میں بڑی قیمتی فیصلت ہے اور یہ تو گویا اون کے
لئے بڑی بہاری جاید اوتی کہ اونہوں نے ٹرائی پر آمادگی ظاہر کی و حالانکہ خود
اون کے بیانات مرقومہ بالا سے ظاہر ہے کہ وہ لڑنے کے ارادے سے مدینہ
سے نہیں چلتے بلکہ سطوت جبروت کفار کے قایل تھے اگر ناگوار نہ ہوتا تو مجھے

سنئے کہ آیام غدیر بمثل یامن ہوے اور خیر خواہوں کو سرکار سے انعام دئے جائے
لگے تو ایک اہل کار نے اس بناء پر اعداد خیر سگالی کیا کہ ہم باغیوں کے شریک
ہوے اور چاہو سو ادھون نے ہم کو درغلایا مگر جادۂ نمک حلائی پر ثابت
قدم رہے لہذا فہرست خیر خواہوں میں ہمارا نام درج ہو اور عطایا انعام
سے اعزاز بخشا جائے۔

آیات بنیات از الفاظ باقی رہا حال لڑائی احد صفحہ ۳۴۴ سطر ۳۴ تا الفاظ
پیش کر نیگے ان شاء اللہ تعالیٰ صفحہ ۳۴۴ سطر ۳۴۔

آیت آخری یہ امر واقعی ہے کہ آپ کو انہار حال جنگ احد اور خیر اور معاملہ فدک
اور قرطاس کا ضرور ناگوار گزرتا ہی اور کیونکہ نہ گذری ظاہر ہے کہ نہر سے پہلے معائب کو دنیا بہر
و کیستی ہو اور عیب شای نہیں مٹ سکتا اور عیب کا بیان چاہو مریا ہو یا اشارۃً لکھنا عیب کو شکر
غصہ ضرور آتا ہو مثلاً ایک قاضی صاحب کا لے تھے اور ان کے حضور میں جو دعویٰ ہوا تو
فریقین میں سے کسی نے عرض کیا کہ حضور سے مجھے پوری طرح چشم انصاف ہے
اسلئے کہ جناب عدالت پناہ ایک ہی آنکھ سے فریقین کو دیکھتے ہیں اسپر قاضی صاحب
بہت بگڑے و حالانکہ یہی الفاظ کسی ایسے کے رد و بر و لکے جاتے جو دونوں آنکھ
رکھتا ہوتا تو نہ غصہ ہوتا نہ طعن اوں کو سمجھتا یہی حال حضرت کا ہے کہ بات بات پر
بگڑا دیتے ہیں ای جناب اگر اوں صحابہ سے جبکی فضیلت کا ہم بوجہ اون کے اوں
افعال کے جو بعد انتقال جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اون سے سرزد
ہوئے انکار فضیلت کرتے ہیں تو اگر اوں سے کوئی فعل خلاف وفاداری اور ایمان
سرزد نہیں ہوا تو آپ کو جو ابدی کی کیا ضرورت ہے جو کہتے ہیں بکنے دیکھو اور
کائے قاضی کے مثل کے مصداق ہو جی اور اگر درحقیقت اولیٰ کوئی خطا ہوئی گی
ہے اور دہیا او نہیں لگ ہی گیا تو آپ کے وہوے تو وہ نہیں دھلتا ہے ہر ایک

کی نظر دیتے پر ضرور پڑے گی پہر چاہئے کوئی اوس دجھے کو تیل کا کچے یا کسی اوسٹے
 کا کتے یا کچھ اور بات بنائی پس چاہے سو آپ مطاعن صحابہ مذکور کی دفع کی تدبیر کریں
 بے فائدہ محض ہے آپ اگر دس حجت صفائی کی بتائیں گے تو سو اوس کے خلاف
 موجود ہو کر پھیلے سے بھی زیادہ میلہ کر دیں گے مگر جو آیت آپ نے بابت معافی کو
 جنگ احد لکھے تو ناحق رحمت اور مہاشی ہے جناب غفران ماب طاب ثراہ کا ان
 الفاظ کی تفسیر سے کہ فرار صحابہ در روز احد مشیقین و عفوایشان بحیثی کہ مطلق ما و
 ایشان در جہنم نباشد مشکوک یقین کا یزول الا یقفین شدہ یہ مراد نہیں ہے
 کہ مواخذہ فرار احد میں بگورے صحابہ جہنم کو روانہ ہوں گے بلکہ مقصود یہ ہے
 کہ اور بھی تو طو مار جرایم اوں پر ہے پس یہ حیثیت اوں میں کمان باقی ہے کہ وہ
 جہنم کو نہ جا دیں اور تا وقتیکہ ساری جنایات سی صفائی کا یقین ہو عدم لغزیرت
 کا یقین ہو کہو کیونکر ہو سکتا ہے پس جو کچھ اہتمام سرکار نے فرمایا عبث و رایگان
 ہے مگر یہ جو آپ کو ناگوار ہے کہ فرار احد کا ذکر ہے کیون جناب غفران ماب نے
 چثیرا جو بقول خدا تعالیٰ معاف تھا تو اوس کے لئے یہ گذارش ہے کہ حضرت سلاطین
 اگر یہ قانوں ہو کہ جو جنگ کے میدان میں متعین ہو اوس کا کام لڑائی کا ہوگا اور
 جو سردار فوج کیا جائے اوس کا ذمہ ہوگا کہ فوج کو لڑائے اور خود لڑے اور
 جو میدان قتال سے منہ موڑے وہ یہاں نہ دیا جاوے اور کوی سردار لڑائی
 سے بھاگے اور آخر کو گرفتار ہو کر رو بکاری کو حاضر کیا جائے و بنظر رحم و کرم
 سلطان وقت قصور فرار کو معاف فرماوے تو اوس معافی قصور سے دلگینے
 یا ستنے والے اوسی بگورہا کہنا جو زین گے نامکن ہے پس جناب غفران ماب
 طاب ثراہ کا بھی یہی مطلب ہے کہ حکم معافی سے یہ نہیں ٹھکتا کہ اوں فرار کو
 علاوہ معافی قصور وہ انعام بھی ملا کہ جو کرار کو مل سکتا ہے حق تعالیٰ کی تکریم :

تو کوئی بے ایمان ہے کہ گمراہ یقین فرما کر کہ اوس کے وعدہ وعید پر ہمارا پورا یقین ہے
 کہ خلاف ہمارے آپ جو، تعالیٰ کی وعید سے اوس مجرموں کو مامون کیا جاتے ہیں کہ
 جن کے جرایم مثل آفتاب نیروز خاصہ و اشکار میں اور وعید الہی پر بہرہ و سہی نہیں
 آیات بنیات اور الفاظ اب میں پھر جنگ بدر کا صفحہ ۴۴ سطر ۷ تا الفاظ
 کہ بلند ہوئے صفحہ ۴۴ سطر ۱۱۔

آیت آخری جناب مان جنگ بدر کا حال تو بہت ہی اچھا آپ کو معلوم ہوتا ہے
 اور اوسے جس بہرہ و سہی پر آپ فرمایا جاتے ہیں فرماے ہم بھی حملہ حیدری ہی کے
 اشعار سے اوس اثری کا سان و کھلا میں گے ہم نے تو انصاف کی آنکھ بند کی نہ ایمان
 کے کان یہ شعار تو آپ ہی کے ستودہ اطوار میں سے ہیں لیجئے پچھلے ہم حامد حیدری
 کے اشعار کے تحریف کا انزام آپ کو دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے باوجود
 جناب رضوان تاب کا صحیح کیا ہوا جیسا کہ آپ نے خود قبول کیا ہے نسخہ موجود
 تھا جس میں یہ شعر تھا کہ شعر باین زاری و عجز و سجدہ بودم کہ خواہش انہرمان
 حق در بودم اوس میں آپ کے یہ تصرف کیا بلکہ باین زاری و عجز و سجدہ بودم
 کہ خواہش انہرمان حق در بودم فرمایا ریخیدہ کا فاعل کو ن ہوتا ہے آیا جناب
 رسول خدا یا میں صاحب حملہ حیدری نو لکھا تھا ہرگز نہیں ہرگز نہیں غور تو کیجئے کہ اسکے معنی کیا ہو
 صحیح یہ کہ رسول خدا صلعم زاری و عجز کرتے کرتے ریخیدہ ہو گئے دوسرے مصرعہ کے تو آپ
 معنی چھپہ سکتی ہونگے یوں ہی آپ نے اس مصرعہ کے دوران دم صف خم نزدیک شہر بھی گشت
 بنامی اور مزار رفیع باذل کی روح کو صدمہ پہنچایا یا ہلا صدف چشم اور پھر اوس کے
 گرد لینے چہ یوں بر گین کو ہر کس لکھ کر یہ مصرعہ بحکم تو بتند ہر کس میان تباہ
 کیا اور یوں ہی بیار کو بیار لکھ کر معنون خراب کیا ہے دیکھ لیجئے بیار یحیم شہر
 بروشمنان کیسی ہونڈی بات ہے بہادر تلوار دشمن پر برساتے ہیں نہ کہ تلوار

دشمن کے سامنے لاتے ہیں بعد اس کے کہاں اور عرض کرتے ہیں کہ ہم پہلے
 بھی اقرار کر چکے اور اب پھر عرض کرتے ہیں: بالوکر نزدیکی داشت جاے
 مگر تو بھی ہمارے سمجھ میں نہیں آیا کہ اب کو اسکے فرمائے کی دیکھ ایمان بھی اور
 اخلاص بھی اور ہجرت بھی اور نصرت بھی مہاجرین و انصار کا ثابت ہو گیا کیا
 ضرورت تھی کیا ہم کو سارے صحابہ کے ان اوصاف میں تامل ہے یا کہ جو نبات
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کی اور سکا ہم کو انکار ہے مگر دل
 خوش کر لیجئے اور اون تن چند میں صرف آپ حضرات ابو بکر و عمر کو شمار کر لیجئے
 مگر اور تو کوئی بھی ادھیں دو کو نہ مانیں گا اور ہم تو اون چند تن میں جسکے لئے رسول
 اللہ نے دعا کی حضرت مقداد اور سعد ابن معاذ کو اور نیز اون کو جنہوں نے
 جان بازی کی شمار کریں گے بہر کیف جو آپ نتیجہ نکالنے کی فکر کر رہے ہیں وہ اس وقت
 مسترت ہو گا جب ان صحابہ سے پہلے افعال مستلزم الطعن کا دھبہ چوٹ جائے
 مگر چونکہ آپ کو خلج بدر سے خاص کر تعلق اور دل جیسی ہے لہذا ہم بھی اسکو جوئی
 عرض کرتے ہیں کہ جب حضرت سعد ابن معاذ کے حق میں حضرت نے دعا فرمائی
 اس کے بعد انجام یہ ہوا کفار مستعد بجا رزار ہوئے اور لڑائی کا ڈکا بجا
 قرنا پنہکا اور اونہوں نے چٹربائی کی تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اپنی فوج ظفر موج کو بھی حکم دیا چونکہ حضرات مقداد و سعد ابن معاذ کی بہادری
 و معتقدانہ تقریر سے سب کے دل برا گیتی تھے و حضرات ابو بکر و عمر کے پستی بہت
 بے اثر ہو گئی تھی وہ سب آمادہ نبرد اور دشمن کے خون بہانے کو دست نقبضہ
 شمشیر ہو کر میدان میں آئے جناب رسول خدا نے صف بندی فرمائی اور جو
 صحابی جس جگہ کا سنوارا رہتا اسکو اس مقام پر تعینات فرمایا اور حکم دیا کہ
 اپنی اپنی صفوں اور مقامات پر جمے رہیں اور ہرگز نہ بلین اور بدو نہ ہمارے

حکم قضائیم کے تلواریں نیام کے باہر نہ نکالیں غرضکہ جب مثل دیوار آہن فوج اسلام
 صف بستہ ہو کر جم گئی تب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم اپنے مقام محفوظ
 پر تشریف لائے اور حضرت سعد ابن معاذ کو جو جانباز اور جان نثار اور انتہائی صاحب
 اختصاص تھے ایما فرمایا کہ تم چند مردم رزم ساز کو لیکر ہمارے عرش کے گرد محافظ ہو
 اور قریش کو موقع مشر نہ دو جب یہ سب اتمام ہو چکا تو حضرت صرف مناجات
 ہوئے اور سجدہ کے لئے پیشانی مبارک کو خاک پر رکھا اور حمد الہی بجالائے اور
 نہایت عجز و زاری سے دعا فتح و ظفر کی یہاں تک کی کہ نزولِ وحی کا ہوا اور نبی
 بظاہر طاری ہوئی یہاں حضرت اسی حالت میں تھے کہ فوج دشمن کی ہڑمی اور اون
 رو سیاہوں کی آمد سے ایسی خاک و مری کہ آفتاب پر چھا گئی زمین ہلکی تبت تو حضرت
 ابو بکر صدیق کا حسبِ عادت پتہ پانی ہو گیا اور اوس طرح کی کیفیت اون پر طاری
 ہوئی جو غار میں آمد دشمنوں سے ہوئی تھی اور باوجود این ہمہ کہ صف جنگ سے دور اور
 حفاظت جان ازان ہمراہی سعد ابن معاذ رضی اللہ عنہ میں ستورا اور عرش میں تبت
 رسول اللہ کے کھڑے تھے مگر حمیہ دشمنوں سے جان ہی تو نکل گئی اور مارے ورتے
 ایسے مضطرب اور مضطرب ہو گئے کہ بلا خیال اس کے کہ ایسے وقت میں جناب رسول اللہ
 کا سونا کیسا یقین کر لیا کہ آپ سو گئے ہیں اور چونکہ یہ حکم سن چکے تھے کہ بدون حکم حضرت
 کے کوئی تلوار نہ کھینچے تو رہتے رہتے جو اس باختہ ہوئے اور چلا آؤ تھے کہ ابو خلق کے رحمت
 کیا پڑے سو تے تین جگہ گئے کہ سپاہ ضلال متعدد جنگ و جدال آپہنچے اب اور کے
 قتال میں کیا ارشاد ہے اور ماشاء اللہ یہ سوال بھی ایسا تھا کہ جناب رسول اللہ
 متعال کے حکم کو پاتے ہی دامن سنبھال میدان قتال میں جا ہی تو پڑیں گے غرضکہ
 اون کی چلاٹ پر رسول خدا نے آنکھ کھول دی اور لبہ درو انبساط جو کچھ حق تعالیٰ
 سے انجام جنگ مناسبتاً کھ سنا یا اور میدان جنگ میں تشریف لائے تو شعیر

یہاں تک کہ فوج دشمن کی ہڑمی اور اون رو سیاہوں کی آمد سے ایسی خاک و مری کہ آفتاب پر چھا گئی زمین ہلکی تبت تو حضرت ابو بکر صدیق کا حسبِ عادت پتہ پانی ہو گیا اور اوس طرح کی کیفیت اون پر طاری ہوئی جو غار میں آمد دشمنوں سے ہوئی تھی اور باوجود این ہمہ کہ صف جنگ سے دور اور حفاظت جان ازان ہمراہی سعد ابن معاذ رضی اللہ عنہ میں ستورا اور عرش میں تبت رسول اللہ کے کھڑے تھے مگر حمیہ دشمنوں سے جان ہی تو نکل گئی اور مارے ورتے ایسے مضطرب اور مضطرب ہو گئے کہ بلا خیال اس کے کہ ایسے وقت میں جناب رسول اللہ کا سونا کیسا یقین کر لیا کہ آپ سو گئے ہیں اور چونکہ یہ حکم سن چکے تھے کہ بدون حکم حضرت کے کوئی تلوار نہ کھینچے تو رہتے رہتے جو اس باختہ ہوئے اور چلا آؤ تھے کہ ابو خلق کے رحمت کیا پڑے سو تے تین جگہ گئے کہ سپاہ ضلال متعدد جنگ و جدال آپہنچے اب اور کے قتال میں کیا ارشاد ہے اور ماشاء اللہ یہ سوال بھی ایسا تھا کہ جناب رسول اللہ متعال کے حکم کو پاتے ہی دامن سنبھال میدان قتال میں جا ہی تو پڑیں گے غرضکہ اون کی چلاٹ پر رسول خدا نے آنکھ کھول دی اور لبہ درو انبساط جو کچھ حق تعالیٰ سے انجام جنگ مناسبتاً کھ سنا یا اور میدان جنگ میں تشریف لائے تو شعیر

سران سپہ ایمہ گشتہ دیدم سپہ رارخ از رزم برگشتہ دیدم چنانچہ اب میں حملہ جاری
 ہی کے وہ اشعار کہ جن میں سے چند آپ نے لے لئے عین نقل کرتا ہوں اب میری
 تقریر کو مقابلہ کر لیجئے۔

اشعار حملہ حیدری

چنین گشت راوی کہ چون اہل شر	بآن طیش بستند برکین کمر
برپست ستوران گرفتند جا کے	برآمد خروشدین کرتا کے *
جہان خاست از کوس حربے غریلو	کہ شد آب از ان زحمرہ ترہ دیلو
ردان شد پس آن لشکر کینہ خواہ	خروشان و جوشان بناورد گاہ
بیب خدا کے جہان آفرین *	چو دید آن کمر بندی از مبشر کین
بفرمود تا اہل اسلام نینر *	کہ تنگ بندند ببحر سستینر *
انہرمان او در زمان پردلان	بہ بستد بر جنگ اعدا میان
تربانید زوان دنیروی دین *	بفرمودہ سید المرسلین *
بیدان پرغاش کردند رو *	چون شیر بستہ بہ خون عدو *
یتول خدا سرور خاص و عام	بہ ترقیب صف خود نمود اہتمام
بہر جا کہ ہر کس سزاوار بود *	بران دشت کین ایستادہ نمود
کشیدہ شد آن صف ز مردان جہان	کہ بنیان مرصوص شد و صف آن
ز آرایش صف چو برداخت باز	بآن نامداران گردون سر از
بفرمود کہ صف خود ملکید *	نہ بے حکم من تیغ میردان کشید
کہ آئیند نزدیک اہل عنبرور	بہ تیراز برغواش سازید ور
چو استاد صف رو بروئی قریش	بدولت خود آمد بسوئے قریش
بفرمود انکہ بعد معاذ *	کہ با چندے از مردم رزم ساز

با ستند و رگرو پیشش عریش
 پس آورد و سوئے نیروان پیا
 بگفت اے نماینده عدل و داد
 نگون ساز سازنده قوم عود
 بنا شد برت بیج امر کے خطیم
 تو دانی کہ من رخماے قریش
 بدعوت نکردم کم و کاستی +
 بمن آنچه کردند این ناکان
 کشیدم برایشان بحکم تو تیغ
 الی گراین چند تن از عباد
 بحکم تو بستند بر کین میان +
 بمانند از فتح کوتاه دست
 بروی زمین تا قیامت و گر +
 بکن یاری دین خود از گرم +
 باین زاری و عجز و سجده بود
 در اندم صف خصم نزدیک شد
 بچشید میدان ز مردان کین
 ز لبس گرد و کزدشت پر خاش خاست
 ابو بکر نزد منی داشت جاے
 و آمد به تنگی سپاه منلال
 از ان حرف بیدار شد آنجناب

بدارند پاسش ز شر قریش
 بنالید و مالید رو را خجاک +
 فرستند انبیا بر عباد +
 بر آرمه و پنج عباد و نمود +
 بهر کار و شوار ذات تدیر
 بحکم تو بودم نہ بر راے خویش
 نیامد دل قوم بر راستی + +
 از آن ہم تو آگاہی ای غیب دان
 لکن نصرت خویش از من دریغ
 کہ کردند امر ترا انقیاد +
 نہ دیدند پیش دم دشمنان
 بیابند از دست اعدا شکست
 مگرد و پیوستند این وادگر +
 حاضر نشین مارا بر اهل ستم +
 کہ خواہش بفرمان حق در بود
 ز پس گرد و خورشید تار یک شد
 ہوا آتش بدین شد زمین آہنی +
 زمین دگر بر ہوا گشت راست
 بگفت ای بحق خلق را رخماے
 چہ فرمای اکنون برای قتال
 فرج ناک از لطف حق کامیاب

زین
 در
 در
 در

کہ رانندہ حکم برایشا	منمودش بخواب انچہ بودش ہوا
برو حال اعدائے دین عرض کرد	نشان دوش انجام دشت نمبر و
سیران سپہ راہمہ کشتہ دید	سپہ را رخ ارزم بر کشتہ دید

فرمایا کہ ابو بکر نزد نبی داشت جامی ۴ سے کیا فضیلت اور بہادری ثابت ہوئی یہی نہ کہ اپنی جان بچانے کو عیش میں جناب رسول خدا کے پاس تھے اگر کے محافظت رسول خدا کرتے تھے تو خیر سے وہ بھی نہیں محافظت تو حضرت سعد بن معاذ تھے آپ کا یہ ارمان بھی وہی ہے جیسا کہ جنگ خیبر میں باوجود نمراریہ شکر کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سرکار سے جمع کو اوس کرار کو جو غیر فرار ہے لواء عطا ہو گا جو خدا و رسول کا دوست ہے حضرات ابو بکر اور عمر متمنی حصول لواء تھے خاطر جمع رکھئے اور چونکہ ان دونوں صاحبوں نے استفسار رسول مختار صلعم پر لڑنیکا ارادہ پہلے ظاہر نہیں کیا تھا لہذا الہی گریں خدتن از عبادہ کہ کردند امر ترا انقیاد سے خارج اور دعا رسول خدا سے باہر تھے۔ کھئے اب لمبی ہوئی کہ جنگ بدر میں حضرات ابو بکر و عمر نہ کسی سے نہ کسی کو قتل کیا پس جہان تک کہ آپ نے سعی کی تھی وہ حملہ حیدر مایہ کے اشعار سے گئی گذرے ہوئی سچ ہے ع جو نبی کو یوں کی آگ کیا نہڑے مگر جو آغا جیون کے پردہ میں جناب امیر علیہ السلام کے ایمان کا ثبوت ہم سے جانتے ہیں تو حضور کو حجاب کی حاجت ہے کیا ہے اور آپ کو جناب امیر علیہ السلام کے معاذ اللہ بے ایمان کہنے میں کیا تردد ہے جبکہ آپ ان سب لوگوں کو جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام پر بطلب خون حضرت عثمان چڑھائی کی اور لڑے مسلمان اور باایمان جانتے ہیں تو حضرت علی کا ایمان کمان رہ گیا اور جبکہ آپ نے کھلے کھلے اولاً کہ جو محارب حضرت علی کا ازراہ بغض نہ وہ مسلمان ہے صفحہ (۶۶) پتھ

اثنا عشری) اور لڑائی بلاغض و عناد ہو نہیں سکتی تو لڑنے والے باجوہ و شباب
 میں تو وہی ایمان و ارتجے جو لڑے اور حضرت علی کا اسلام کمان آپ نے مانا خیر
 و پروردہ یا علانیہ جو آپ ایمان جناب امیر علیہ السلام کا ثبوت ہم سے چاہتے ہیں
 تو ہم خفاش کے آگے وجود آفتاب کے ثابت کرنا بیکار جانتے ہیں مگر آپ کو حضرت
 صدیق کی قسم دیتے ہیں کہ آپ یقین کیجئے کہ جناب امیر علیہ السلام کا نام یا اذکار
 ایمان قرآن میں نہیں ہے اور حضرت صدیق کا نام قرآن مجید سے ذہب و نذرہ کر
 تعویذ بنائے اور اگر آپ صرف اسی کے مدعی ہیں کہ ابو بکر نزدیکی داشت جا
 اور اس سے یہ مطلب ہے کہ اذکار قریب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم تھا تو ہم کب کہتے ہیں کہ نہیں تھا اور ہم یا کوئی کیونکر کہیگا اذن کے لمحت جگر
 پارہ دل نور نظری بی عایت حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حرم محترم تہیں پس اس سے
 بڑھ کر اور کیا قربت ہوگی مگر چونکہ آپ نے حلیہ حیدری کے نظم سے دل چسپی ظاہر
 کی ہے لہذا ہم اور بھی اشعار نذر کرتے ہیں جو ضرور ہے کہ آپ کو زہر ہلاک سے
 بھی ناگوار ہوں تو ہکوا سکی پروا نہیں ہے کہ آپ اونپر اعتبار کریں یا نہ کریں مگر ہم یہ
 دکھلاتے ہیں کہ صاحب حلیہ حیدری کو حضرت ابو بکر کے خدمت اقدس میں کس درجہ
 کو نیاز و اختصاص تھا اور حضرت ابو بکر اور ان کے صاحبزادے نے بعد انتقال
 جناب رسول اللہ کیا افعال کئے اور جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام
 سے کیسی آنکبین پیر لین اور کیسے سلوک کئے اسی جناب موافق ایما شریف و اشارہ
 سیف ہم نے دعا جناب خیر البشر پر بخوبی غور کر لیا وہ اونہیں حضرات کیواسطے
 تھے جو جان بکف تھے نہ اونکے لئے جو یاران نانی یا زبانی تھے یہ آپ نے سنا
 ہوگا شعر دلا یاران سہ قسم اندام بدانی + زبانی اند و نانی اند و جانی + ایکو یاران
 زبانی کے حق میں جو ہمہ تن اونکے دل داوہ مثل اوس منظر کے حال رکھتے ہیں جو کستا

شعاع ہرچہ پیدامی شود از دور نپندارم توئی + دعا جناب رسول خدا میں داخل ہو کر
 ہرگز از کویار ان زبانی میں گئے یہ مجبور ہیں آپ کو اختیار ہے کہ نفاق و کفر کو اپنا ایمان
 حکایت خذیفہ و جبریل کہ بصورت دجہ سر مبارک سرور کائنات
 صلی اللہ علیہ وآلہ وادرزرا نو داشت و آمدن مرتضیٰ علی علیہ السلام و
 سلام کردن و جواب دادن جبریل امیر مومنان اور خطاب فرمود
 و بیدار شدن پیغمبر و فرمودن کہ جبریل بود صفحہ ۱۶۲ از آغاز داستان

کہ در عهدندام حسیر الا نام
 ببروند و عوسے بہ نزد منی +
 گواہی بغیر از خذیفہ نہ داشت
 خذیفہ بہ تقدیق بشود لب +
 بجائے دو شاہد نمودش قبول +
 شدش صاحب دو شہادت لقب
 کزان پیشتر کا شرف مرسلین
 برائے سوا بے یکے رود من
 چو برداشتم پردہ دیدم چنین
 بزانو گرفته است دستید بخواب
 کہ ہرگز بود دجہ واپیش من
 نمایند از آمدن اجتناب
 بدان صورت آید بزم جبریل
 نہاد قدم باز پس از ادب
 کہ آیم بر شش باز وقت دگر

روایت کند راوے خاص و عام
 یکی گشتہ باد گیرے مدے
 کسی گوید عوسے زبان می گماشت
 نمودش برائے شہادت طلب
 عیان بود چون صدق او بد رسول
 از ان روز در اہل صدق و ادب
 روایت کند راوی ازوے چنین
 فرستد علی را بسوے یمن +
 پر قدم بدرگاہ سالار دین
 کہ دجہ سراقہ سس آجناب
 چون نشندیدہ بودم ازو این سخن
 یاسد در محلم بے حجاب
 کہ اکثر بفرمان رب جلیل
 عزتم بہ بیت الشرف از ان سبب
 نمودم رہ خانہ خویش سر

وراثت کرده شد و دو چارم علی
 چون دیدم او را نمودم سلام
 بداد آنجناب و تبسم کنان
 پاسخ بگفتم باو این چنین
 و گریاره پرسید آن شهریار
 بگفتم سوائے مرا بود از و
 بیاد آمد از منع خیر البشر
 چنین گفت انگاه آن سرفراز
 که امر و زینخواهم از بهر خویش
 که بعد از پیغمبر بر این انجمن
 شنیدم جو گفتار شاه نجف
 جو آمد بدرگاه عرش افتخار
 درون رفت من ایستادم برون
 که بروی فرمود شیر خدا
 پس انگاه وجه بمهر تمام
 ز من بر تو ای مومنان را امیر
 که هستی برین کار تو بگمان
 غضب شد پیش و زانو گذاشت
 نشستش بیالین چو شیر خدا
 چون آن نامور رفت از در برون
 بر فتم نشستم برش بنده و ار

که میرفت او نیز نزد سببه
 جواب سلام ببلطف تمام
 پی رسیدن این ابن الیمان
 که می آیم از نزد سالار دین
 برش رفته بودے براسه چکار
 دے بود چون وجه در پیش او
 ز فتم درون باز گشتم ز در
 بیامهره من کن احترام
 بگیرم ترا شاهای صدق کیش
 تو تابی گواره من و حق من
 شدم همیش تا به بیت الشرف
 ز در پرده برداشت آن شهریار
 بگوش من آمد صدا از درون
 ز روی کرم در سلام ابتدا
 بدو گفت ماداد رود و سلام
 سیرابن تم خود از من بگیر
 سزاوار تر از من و دیگران
 زانویش وجه سزا گذاشت
 برون رفت وجه ز دولت سرا
 مرا خواند شیر خدا اندرون
 سر شاه دین بودش اندر کنار

حبیب خداے مجید و دود
 بودید آن شرف بخش ارض و سما
 بسویش نگه کرده گفت از کرم
 چنین داد پاسخ شه اولیا
 یابین دوست بے بدل امتیاز
 تبسم کنان گفت باوے بنی
 بیان کن کنون یک بیک نزد من
 کلامیکه او گفته بد بالتمام
 بدو گفت انکه شفیع امم
 منی باشد اغراض ازین بیشتر
 نمودند سکان عرش برین
 بدان انکه او با تو ز میان سخن
 بمن نیر امر و ز بعد از سلام
 که داسبب نمایم بزودی عمل
 پس آورد و رد سوی من انجناب
 بگو ای خذیفه شنیدی تو خود
 بگفتم بحق خداے جلیل +
 بفرمود از نگاه سید بمن
 بگو آنچه خود کرده استماع
 در انشای آن من بحکم رسول
 بزود آمد چون ز بیت اشرف

پس از ساعتی چشم افتد کس شود
 سرخویش بر زانوے مرقع
 که بگذشت بر زانوے تو سرم
 که ای سید اشرف و انبیا
 نصیبم شد از وجیه سر فرار
 که او بود روح الامین یاسع
 که آمد چنان با تو او در سخن
 علی داشت معروض خیر الانام
 مبارک مبارک ترا یا بن عم
 که از ساکنان زمین بیشتر
 سلامت با لاری مونسین
 بحکم خدا گفت یا بوالحسن
 رسانید از نزد حق این پیام
 اگر خواهش اوست عز و جل
 بدین گونه فرمود با من خطاب
 کلامے که صادر ز جبریل شد
 شنیدم بگویش خود از جبریل
 بهر کس رسی تو زین اسجن
 ز جبریل و ازین بلا اشاع
 نهادم بدو دیده دست قبول
 شدم مدح خوان امیر نجف

رسیدی ز اصحاب هر کس بمن یکه روز هم گشت با من دو چار گفتم ای خدایه شنیدم چنین رسانی ز روح الامین و بنی گفتم که آری چنین است من هم گفتم آری که زیر لب وز آن پس بجدی علی و لی چنان درین بود آن محترم سفر را سبب راوی حق گزین	با دو گفتم بر ملا آن سخن عمر از قضا و بر یکی راه گذار رسی تو بهر کس که از اهل دین پیام امارت بر آری علی بگویم بحکم بنی این سخن که آید مرا زین حکایت عجب بلک بمن شد بحکم سبب که ستم بر آند بچ روایت کند از خدیفه چنین
---	--

بر آمدن رسول الله صلی الله علیه و آله بر ممبر و دست حضرت مرقی
علی گرفتن و با لاس ممبر بردن و دل حاسدان غمگین شدن و
دوستان مشغوف گردیدن

چو سید استاد با مر گشته فرستاد حق رحمت به شمار ببارید نور از سپهر انقدر زبان ساخت گو یا ز عرش برین بیاراست رضوان بهشت از سرحد بجو شید در کوثر و سبیل بفرودس حوران بر قص از نشاط زبان کرده داندان سردر عظیم به آسمان انبیاء سلف	بگفتند کرد بیان مر جبا فلک کرد انجم برایشان نثار که شد خاک آن دشت کحل ابر بالحمد الله روح الامین نمودند زینت چه علما چه حور شرابا طهورا چو آب سبیل ملا یک بر افلاک از انبساط بمجد پیاس علی عظیم بنظاره با تقدسیان بسته صف
--	---

ز عرش برین تا به سطح زمین
 ز هر رود ز خورشید تا بند ه تیر
 ملایک سنده پهن و درشش جهت
 تربیم ملایک بحال مبتا ه
 بعالم نیافتاد و در دست شان
 بدیدند چون حاسدان عظمی
 ز حالی بجالی شدند انجمن
 یکی خم ز لبس عشم برابر و فلکند
 یکی مینی از غصه بالا کشید
 یکی لب بدندان گزیدن گرفت
 یکی گریه ناک و غمین و خجل
 یکی دست افسوس بر دست سود
 ز حیرت یکے سر ببالا فرخت
 یکے بر دوندان فرود و ر جلر
 یکے در شکنجه یکے در گذار
 را حوال اعدا گذشت آن سخن
 یکے رخ بر افروخت چون لعل تر
 یکے رالب از غمی خنده زیر
 یکے خواست تا جان نماید نثار
 یکے را گل از صحن مو شکفت
 یکے را بر رخ پهن گشته نشاط

طیغان حق جمله بجهت قرین
 بروی زمین نور باشند ه تیر
 شیاخین سراسیمه رویه صفت
 بهر سو گریزان بر اے پناه
 پناهی بخیر قالب حاسدان
 که با او برآمد منبر بنی
 که وصفش نیاید بشرح و بیان
 یکے بجنبه رشک بر رو فلکند
 یکی را دل از غیظ و در خون طپید ه
 ز چشم یکی خون چکیدن گرفت
 یکی غوطها خورده در خون دل
 یکی را لکه زیر آلود بود
 بحسرت یکی ز آتش دل گداخت
 یکے را بخوار حسد نزد بر
 یکے غرق اندیشه های دراز
 کنون حالت دوستان گوش کن
 یکے سر بر افروخت چون شیر نر
 یکے را دماغ از طرب مشک بیز
 یکے خواست بر پافت چون غبار
 یکے را هنر اران گل از رو شکفت
 یکے سینه واکر ده از انبساط

یکے لب به شکر خدا کرد باز دل خویش را در نوازش می کز دیشنو حکم پروردگار	یکے سوی او کرد چشم نیاز یکے در فزایش نیازش یکے یکے کرده هم چشم و هم گوش چار
آغاز خطبه فرمودن سرور کائنات صلی الله و علیه آله وسلم	سخن کرد پس ختم سالار دین
بحد سپاس جهان آفرین بیکبارگی اهل ملت تمام چه از ساقین و چه از لا حقین ز حر و ز عید و صغیر و کبیر همه کرده بایکدگر اتفاق شنیدیم و کردیم فرمان بری بدل باز با بخا و باد ستیا نمودند از چار سو از دحام لقاصح نمودند عثمان دگر که کردند بیعت بذوق غلو چنین گفت خندان بشیر خدا مبارک مبارک تر ای اعلیٰ شدی بر من و اهل ایمان اتمام که از آخر کار آگاه بود	پوشد نارغ از خطبه خیر الانام چه اصحاب هجرت چه انصار دین چه شهره چه دشتی چه بربا چه پیر چه اهل نفاق و چه اهل وفاق گفتند با صوت ناس جلی بر آرم خدا و رسول خدا پس از بسم بیعت بذوق تمام پس اول ابابکر و انگه عمر دگر بود سفیان دگر پور او عمر و در حضورش انبیا ز روی محبت بصوت جلی که امروز را میج کرد و بکام علی هم ز حرفش متبسم نمود
نو کرد تدبیر نمودن صاحبان هوش و رای در چنین اختصار رسول خدا صلی الله و علیه آله و رباب گرفتن خلافت از شاه اولیا کنون میروم بر سر داستان	بکمان

چنین گفت رادی که سالار دین
 بهاندم حمیرا به نزد پدر
 که یکدم نبی را نمانده است پیش
 فرستاد و گفت آن سخن آشکار
 ولی گفت این حرف آهسته تر
 بزرگان دین و دوستان بنی
 را تغییر حال رسول خدا
 و رآن سخن گفتند بآورد و سوز
 سپید دشمنان اندر گرد و پیش
 درین انتظار اند هر سو خفنی
 برآیند هر یک بجنگ و جدال
 ضرورت بر ما همه پاس دین
 همین است تدبیر انیکار و بس
 بهاندم یک را خلیفه کنیم
 باید که یک لحظه بعد از بنی
 گروهی که بودند هدست شان
 بگفتند الحق بود این چنین
 بناید باقوم مبدلت و بهیم
 و لے مردم بے غرض در جواب
 دم از رفع و دفع خلل میزنند
 حکم خدا کرده بر ما بنی

در آن دم که بودش دم داپسین
 کسی را فرستاد و کردش خبر
 شو غافل اکنون تو از کار خویش
 که دارد رسول خدا اختصار
 که باشید از کار خود با خبر
 و گردوست با خاندان بنی
 نمودند آه و فغان بر ملا
 که اسلام را هست اول هنوز
 که دانند این روز را عید خویش
 که تا چشم بر هم گذارد بنی
 نمایند اسلام را پایمال
 که بد لعنت او بر اے بهمن
 که چون در کشد صاحب دین نفس
 باعداے ملت نه فرصت دهم
 بهاندم مقرر خلافت بته
 کشوند یکسر به تحسین زبان
 که بستند اعداے دین و دین
 بهاندم خلیفه مقرر کنیم
 بگفتند چون میکند اضطراب
 خلل خود درین کار می انگیند
 علی را امام و امیر دوس

اگر کردید ز عالم سفر
کسی را نماند و گر آن مجال
که از بهیت تیغ آن شهسوار
بگفتند بهگان سازان جواب
شمانیستند آگه از ستر کار
وزان پس ابو بکر و دیگر عمر
از ان مجمع عام برخاستند
نشستند با هم به تدبیر کار
که چون پرده از روی کار افکنیم
چنین گویم آندم من و تو چنان
به لطف زمان و حسن کلام
فرغاصان بمانند اگر چند تن
درین کار اجمال نبود روا
از آن پیشتر کرده باید و لے
هنوز از بزرگان روشن بول
که برخاست شیون ز دولت عمر
لبوی در جبره بشتافتند
چو تحقیق شد بر عمر ارتحال
برای فریب عوام جھول
که هرگز نمیند رسول خدا
کسے کو بر اندر موشش سخن

نشیند بجائے وے آن شیر نر
که آرد فساد و خلل در خیال
نماند دل و دشمنان استوار
که بود آنچه گفتیم یکسر معواب
که این حرفها را کنی اعتبار
و گر خالده و بوعبیده و گر
کنار و گر خلوت آراستند
نمودند تمهید را استوار
هنای خود آشکارا کنیم
نمایم پس لابد باد گیران
ستائیم بیعت سخت از عوام
نه پیچند آخر سراز انجن
مابداد یکدیگر این کار را
که فارغ بگرد و زدنش سده
بهم داشتند این سخن در میان
طیش در دل افتاد اصحاب را
زیر ز را تحال نه یافتند
بزد و دست بر تیغ و گفت این مقال
که دانندش از مخلصان زول
بود مرگ شبت با و افترا
سرش را ببره باین تیغ من

به گفت ابو بکر انکه چنین
 سزد گر نمایم سر و جان خدا
 که فرمود از هر حق آن جناب
 عمر کرد تخمین او در جو اب
 ز موتش تعجب مرا میفرود
 ابو بکر چون دید آن انقلاب
 بر سطح زمین تا به سقف سما
 استاد بر منبر مصطفی
 که بودید اگر بندگان بنی
 و گر آنکه هستند حق را عبید +
 گفت این و آمد ز منبر فرود
 بود تا علی را درین قیل و قال
 بامر خلافت بباریم دست
 جناب ابن منذر را صاحب بود
 لبس از آن سخن شد تعجب پذیر
 علی را بان جهد و آن اتهام
 بزرگان و بیدار توفیق مند
 نیاید چه حکم پیغمبر نفاذ
 همان به که من نیز سرعت کنم
 که امروز سر دار انصار است
 باین غم آمد ز مسجد بیرون

که بر صدق اخلاصت ای مرد دین
 بخواندی دلی در کتاب خدا
 خدا انک سیت در کتاب
 که دادی بنجامت ازین اضطراب
 که مضمون این آیه یاد مینود
 که دارند اصحاب دین اضطراب
 رسیدست فریاد و استیذان
 چنین کرد تکین اعلیٰ عزرا
 بدانید که مرد و شد مختلفه +
 بود و ایم لا یموت آن وحید
 عمر گفتش اکنون بناید غنود
 به تجنیز و تکفین او اشتغال
 که از پائے اکنون بناید نشست
 ز فاروق چون این حکایت شنود
 که دی روز رسید نجم غدیر
 نموده بر اشت امیر و امام
 ز حالابین فکر افتاده اند
 ندانیم ما دیگر را معاذ
 بنزدیک سعد عباد روم
 بگویم که در قوم این گفتگو است
 سومی سعد شد بادلی برزخون

عمر یافت کان رفتن از بهر حیثیت	در آن رفتنش بوسے از غیر نیست
همان دم بگوشش ابو بکر نزد	که اکنون جناب این خبر میبرد
رفتن جناب ابن مسعود نزد سعد بن عبادہ و رسانیدن خبر نکست	بیعت غدیر خم و از عقب او رفتن خلافت طلبان جهت انفضال
بباد که انفار سر دواز من	یہ تجویز خود فکر دیگر کنند
همان بہ کہ مانیز آنجنار و یم	کنند در تحالف معارض شویم
علی را گذاریم با مصطفیٰ	کہ آر و بجای حق مہر و ف
پسندید بو بکر تدبیر او	بحقار آنکہ نمودند و رو
حسن ادا در خور ہر فراق	نمودند تکلیف در اتفاق
مخست از ہمہ بیضمان علی	رفاقت نمودند با خوش دلی
و گر بعضی از شرم و بعضی ز عذر	گیرے ہم از وعدہ چاہ و قدر
یکی از طمع و دیگرے ہم ز بیم	برائے تماشا گروہ عظیم
ہم متفق گشتہ با ما کے ہونی	بسوی سقیفہ نمودند و دوس
چو سلمان و ابو ذر چو مقداد و غیر	جو عمار و چون جابران و وغیرہ
چو ایشان و گر چند تن از کبار	کہ بووند سی کس ہمہ در شمار
نرفتند ہمراہ آن مسکین	نشستند در کنج مسجد خزین
ہم از رفتن سید انبیا *	ہم از سر بر آوردن فتہا
علی داشت با خاطر پر ملا ل	بہ تمہیل و تکفین او اشتغال
کنون حال سعد عبادہ ستو	سخن بے کم و بے زیادہ شدو
در آن روز با سعد بیمار بود *	دلش بقیار رفتنش زار بود
بہ بستر شب و روز پیدا داشت جا	کہ قادر نبودش بر قنار پاکے

رسید این خبر چون با و ناگهان
 شده بخود از غایت اضطراب
 نه در پاستاب و نه در شن توان
 بیاید با یوان بهمان سرا
 بهر کس که افتادی او را نظر
 در آمد بهمان دم هم از در جواب
 که چون روح پاک رسول خدا
 عمر گفت آن و ابوبکر این
 نه در وی بدل ز ریحال بنی
 نه پیرایه تنفیل و تکفین او
 ازین فکر دل باشد مستلی
 بود تا که مشغول این جان نشین
 بناید که مافرصت از کف و بیم
 تا نیم از خود یکے را امام
 بود و وعید و بخوف و رجا
 بود کرد و ازین کار فارغ علی
 چه آید در آن دم ز تنها تنش
 علی را که با آن چه اہتمام
 غرض آبخنان نشن زد لما زد و
 نماز است گوی کسے را بیا و
 بود و را حق می شمارند از و

که فرمود و رحلت بنی از جهان
 بر آمد ز خانه بحال خراب
 بہر حال بر خاک خود را کشتن
 نمازد ز غم عقل و ہوشش سجا
 بہر سپر سیدی احوال خیر البشر
 خبر داد و او را از آن انقلاب
 بشد ما ز م و ر گہ کبریا
 نہ غمناک شد کس نہ اندوہ گین
 نہ افسوس از انتقال بنی
 نہ در فکر تجنیر و تدفین او
 کہ باید خلافت ستانند از علی
 بہ تکفین و تجنیر سالار دین
 بیاید تا پاسے در رہ نسیم
 کہ باشد بر آرنده آن مقام
 بہ بیعت و آریم این خلق را
 اگر آنکہ گردد با مدعی
 بود گر ہمہ آن تن از آہنش
 بنی کرد وی روز بر ما امام
 کہ پنداری اسر در ہر گز بنود
 کہ باید علی را نمود القیاد
 درین کار و دارند جید غلو

چون دیدم انداز یاران چنین
 که حکم رسالت پناهی نماند
 گرایان نمایند از خود امام
 امامی که نبود ز نزد خدا
 چرا ما بغیر خود بگردیم
 که برداشتن حکمش از کم و بیش
 ولی هر کس مرد این کار نیست
 چو آنجا رسد این سخن را جواب
 معاذ اللہ امی دوست زین آرزو
 بدوزخ تن سعد را نیست تاب
 خلافت نباشد ز کس جز علی
 اگر هست ما را امامی علی است
 و راندم ز انصار بر ناو پیر
 نمودند با او بدین شان خطاب
 چرا با فلان و فلان بگردیم
 نمایم از خود کی را کلام
 به پاسخ چنین گفت سعد آن زمان
 ولی خود باین کار لایق نیستیم
 و رین گفت گو بود آن ارجمند
 کشودند بر سعد باب سلام

برت آدم تا بگویم همین
 امارت با مرا بهی نماند
 با و چون نمایم ما اتهام
 خلافتش نباشد گناه و خطا
 بر اے خود از خود امامی کنیم
 نداند کس خفت و عار خویش
 کس جز تو آنرا سزاوار نیست
 چنین داد سعد عبادہ جواب
 تو دیگر چنین ناصوابی بگو
 که به نمایند این امر را ارتکاب
 که دادند او را خدا و بنی
 جز و دیگرے کاذب و مفتر است
 بر سعد بودند جمعی کیش سر
 که معقول بگوید این را جواب
 برای چه و بنال ایشان رویم
 نباشیم محتاج بیگانگان
 که من نیستم مانع حکمان
 نہ بعیت کس جز علی می کنم
 که از در عمریزان درون آمدن
 بناچار داد او جواب سلام

کیون حضرت خفانو جی مین نہایت ہی متوہب ہو کر اب عرض کرتا ہوں

لیون حضرت خفانو جے مین نہایت ہی مودب ہو رہا ہے۔
 نے حالت حیات جناب رسول مہدیین جان فشانی کی اظہار کی تھی اور جناب
 رسول خدا سے صلہ یا سے تھے اور اذکابدلہ یہ ہے تہا جے اسپر یقین ہے
 کہ حضرت علی علیہ السلام کے فضایل میں جو آیت اور حدیث پیش کیا ہے
 اور سکی تاویلات رکیکہ کرنے میں آپ آندھی سے بھی بڑھ کر کام کریں گے
 آیت غدا و لیل کھرا لہ سے منقبت سرتیب جناب امیر علیہ السلام
 کے تہرائین گے مگر آیت غار سے آپ نے وہ فضایل حضرت ابو بکر صدیق کے
 پیدا کئے ہیں جو خدا کے علم میں بھی نہ تھے بہتر ہے آپ قرآن مجید سے چاہے
 اپنی تصدیق کی گواہی لائے چاہے حدیثوں سے اور کسی کی نہ سنے مگر جنگ
 بدر کا حال بقیہ جو آپ ہی کے دفتر میں لکھا ہے اسے تو سنے سند احمد بن
 حنبل عبد اللہ بن سلیمان ابن اشعث نے اپنی سند سے اور حرث ابو علی
 روایت کی ہے کہ جناب رسول خداؐ نے ایک شب بدر میں فرمایا کہ وہ کوئی ہے
 کہ اس رات کو یانی ہکو پہونچاے تو کسی نے ہمت نہ کی اور سب پلٹ گئے علیؑ اور
 ایک مشک کاغڑے پر رکھ کر کنوئین کی جانب چلے وہ رات نہایت اندھیری
 تھی اور وہ جنگل تھا نہایت خشک اور کنواں بھی نہایت عمیق تھا علیؑ اس کنوئین
 میں اوتر گئے خدا تعالیٰ نے جبریل و میکائیل و اسرافیل کو فرمایا کہ واسطے نصرت
 محمدؐ کے آمادہ دہتیا ہو پس ملائکہ آسمان سے آئے اور ایسے الفاظ سے کلام کیا
 کہ ہر کوئی سن سکتا تھا اور دڑ سکتا تھا جب وہ کنوئین کے نزدیک آئے تو
 تو خدا کی جانب سے حضرت علیؑ پر سلام کیا اور اون حضرت کی تعظیم و توقیر کی اور
 ابن شدہ آشوب نے ابن مسعودؓ و فلکی سے اپنے تفسیر میں اپنے اسناد سے محمد بن
 الحنفیہ سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے غزوہ بدر میں حضرت علیؑ کو پانی لایا

بیجا جبکہ اور اصحاب سے کہ چکے تھے اور کسی نے اقدام نہ کیا تھا جب وہ کنوین پر آئے
 اور مشک بہری تو ہو سخت علی اور پانی مشک کا گر گیا اور اس بطرح دو دفعہ اور
 ہوا چوتھے مرتبہ پانی بہر کے مشک رسول خدا کے روبرو حاضر کی اور جو گذر تھا ہایا
 کیا تو حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ پہلی ہوا حضرت جبریل تھے جبکی ساتھ ہزار
 ملائکہ تھے جو تم پر سلام کرتی تھی اور دوسرے میکائیل تھی ہزار ملائکہ کھاتہ جو تم
 پر سلام کرتے تھے اور دوسرے روایت میں فرمایا کہ وہ نہیں آئے تھے مگر تھا
 خلافت کو ابوصالح نے اپنی سند سے لیث کی روایت کی ہے کہ رسول اللہ نے
 ایک فصل میں تین ہزار تین منقبت حضرت علی کی فرمائی وہ اسی خبر کو میری
 نے روایت کر کے کہا ہے وَ سَلَّمَ جِبْرِیْلُ وَ مِیْکَائِلُ لَیْلَةً عَلَیْهِ وَ حَیَّاهُ
 اِسْرَافِیْلُ مُخْرِبًا اَحَاظُوْهُ وَ فِیْ هٰذِهِ جَا لَیْسَتُی وَ کَانَ عَلَی الْفَلَاحِ
 قَدْ تَحَرَّیْ بِاَثَلَتِهِ اَلَا فِیْ مَلَاِئِکَ سَلَمُوْا عَلَیْهِ قَا دَنَا هُمْ وَ حَیَّاهُ
 وَ دَخَبَا وَ فِیْہِ ابْنِ مَغازِی شافعی نے اپنی سند سے ابو جعفر محمد بن علی سے روایت
 کی ہے کہ فرمایا کہ ایک فرشتہ نے جسے رضوان کہتے ہیں اور بدر کوندا کی لاسیف
 اَلَا ذُو الْفَقَارِ وَ کَلَّا فَتٰی اَلَا عَلٰی وَ ابْنِ مَغازِی شافعی نے بسند
 خود محمد بن عبد اللہ بن ابی رافع سے روایت کی ہے کہ نَادَیْ یَوْمَ اَحَدَ مَلٰکَ
 مِنْ السَّمَاءِ یَقَالُ لَہُ رِضْوَانٌ لَّاسِیْفَ اَلَا ذُو الْفَقَارِ وَ کَلَّا فَتٰی
 اَلَا عَلٰی وَ سَمْعَانِی نے کتاب فضائل الصحابہ سے بسند خود ابو جعفر محمد بن
 علی سے روایت کی ہے کہ نَادَیْ مَلٰکَ مِنْ السَّمَاءِ یَقَالُ لَہُ رِضْوَانٌ
 لَّاسِیْفَ اَلَا ذُو الْفَقَارِ وَ کَلَّا فَتٰی اَلَا عَلٰی آپ ان سب کو جوڑتے
 ہیں ۛ اور ابو بکر نزدیکی داشت جاے کو ۛ رطبی بن جوشنی کا وہ ہے کہ میگاہ
 ترین قصہ ہفت گیند انلاک پر صداست ۛ کو تہ نظریہ میں کہ سخن مختصر گزشتہ

حدیث دوسری ابو اسحاق بن علی بن ابی طالب سے جو تم پر سلام کرتے تھے

بعد اس کے حملہ حیدری کے اشعار کو ملحوظ فرمائی تو عنایت ہے اور غور فرمائی کہ حضرت عایشہ کیسی سپوت و دختر تھیں کہ جنہوں نے رسول اللہؐ سے مغر نہ شوہر کی موت کا ذرا خیال اور اپنے بیوہ ہونیکا مطلق ملال نہ کر کے آیا کو کہلا بیجا کہ موقع ہاتھ سے نہ دو یہاں دم واپسین ہے جلد سند شامی بچاؤ اور جلوس آرا ہو جاو ایسا نہ کہ است حضرت علی کو بہ تعمیل حکم رسول خدا انیا ولی بنا لین آہ آہ اگر علما وہ اشعار حملہ حیدری میں بھی اون اعمال کا جو حضرت ابو بکر صدیق سے بر روی کار آئے لکنا شروع کروں تو دفتر کے دفتر سیاہ کروں مگر میری عرض کی حاجت کیا ہے ساری تاریخیں پکار رہی ہیں اور وہ کون ہے جو نہیں جانتا پس اسے قدر پر اکتفا کرتا ہوں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارک اونسے فرماتی ہوگی شہر ترک یاراں کردہ امی بیو غایا راین کندہ دل ز پیمان برگزفتی جیسے دلدار این کندہ ترک ما کردی و کردی دشمنی باد وستان دشترم بادش این عملہ یار با یاراں کندہ اور آپ کا دعویٰ بلندی جو کل طویل النج کے مثل کے نہایت مناسب ہے آپ کو مبارک کن آیات بنیات از الفاظ قرآن کو جانے دو اوسکو بیاض عثمانی صفحہ ۶۴ سطر ۲۲ تا الفاظ زیادہ ہونہ وہ کم ہیں صفحہ ۶۴ سطر ۲۲۔

آیت آخری تصور معاف غوارج اگر بہائی ہیں تو آپ کے بین اس لئے کہ آپ اور وہ دونوں بانی اور مصداق خلافت ہیں اور اودن سب کی محب اور دوست ہیں خبکی آپ انکو اور اپنے کو البتہ کاٹتے پر رکھ کر بنام خلیفہ تولدالمی اگر سر مو فرق نکلے تب ہی کھئی مگر جیسے اور اونسے تو زمین و آسمان کا فاصلہ ہے ہاں صرف آپ میں اور ادنین اتنا ہی فرق ہے کہ آپ بظاہر م دوستی جناب امیر علیہ السلام کا مارتے ہیں اور دل میں کچھ نہیں ہے وہ

ظاہر و باطن میں یکساں دشمن جناب امیر علیہ السلام اور اہلبیت نبوی کے ہیں وہ آیات فضائل کے گرد جناب امیر علیہ السلام کو پھینکنے نہیں دیتے اور آپ کہیں ٹان تو کمر جاتے ہیں مگر باتیں بنا کے پہراؤ نہیں کے ساتھی ہو جاتے ہیں ایسی صورت میں ہم کوئی کی طرح اور آپ کو موافق ہندی دوسے کے خیال کرتے ہیں وہ ہر پہلو اور تن ایتیم گت بگلے کیسا بیسکہ ہم سہی تو کا کا بیلے کہ باہر بھیتیر ایک یہ غرض ہم کو نہ خواہ کی کتابوں سے غرض نہ اُن کے اقوال سے بحث آج آپ مجھ سے یہ فرماتے ہیں کہ توجار کی کتابوں سے جناب امیر علیہ السلام کے فضائل ثابت کر دو گلی لپکی یہ استدعا ہوگی کہ جناب رسالت آپ کے فضائل کا اثبات یہودی و نصرانیوں کی کتابوں سے لاؤ اور آؤ مکو گن کے یلمدہ کرو اور پھر ہم سے شمار کر کے اولسے تین حصہ زیادہ دلائل تکذیب رسالت لو اور جس طرح ہم رو ثبوت کا ثبوت لاؤں گے اسی طرح بے جناب صحابہ کے فضائل تمہاری کتابوں میں دکھلائیں گے سو بہتر جواب سے بن پڑے نہ جو کئی ہم کو مطلق حاجت نہیں ہے کہ ہم جناب امیر علیہ السلام کے اثبات ایمان کی فکر کریں ناں آپ ہماری کتابوں سے خلی فضیلت ثابت کرنا مد نظر ہے ثابت فرمائیں صرف کفر و نفاق کے وجہ سے دہونے میں سیاہی کا خون کاغذ پر نہ بہائیں۔

آیات یمینات از الفاظ پس فرا انصاف کرو صفحہ ۴۴ سطر ۳۴ تا لفظ اب آگے یا ہو تم مانو نہ مانو صفحہ ۷۴ سطر ۱۶۔

آیت آخری یہ آپ کا قول بالکل صحیح ہے کہ خلی دشمنی ہمارے معتقدات سے ہے اُنکی ایسی فضیلت کا ہم ہرگز اقرار نہیں کر سکتے جس سے یہ باور ہو کہ وہ ناجی اور رستگار ہوں گے اور یہ ہمارا حق اُن کا اعتقاد نہیں ہے بلکہ تمام اُن لوگوں کا اعتقاد ہے جو وجود حق قائلے اور اُسکی عدالت اور وعدہ اور وعید کو حق جانتے

بین گریہ آپ کا قول کہ ہمارے عالموں اور محدثوں نے کوئی فقرہ ایسا لکھ دیا ہو کہ جنکی
 دشمنی ہمارے معتقدات سے ہے وہ آتش جہنم سے نجات پائیں گے ایسا ہی کہ آپ
 دن کو رات کہیں اور فرمائیں کہ ہمارے عالموں اور محدثوں نے مال لیا جن روایتوں
 کو آپ ہمارے علماء سے منسوب کرتے ہیں اونکی اصل جو کوئی دیکھ لگا اتنی ہی بجا و بجا
 کہ یا تو وہ اہل سنت کی کتابوں سے اُن کے قایل کرنے کو لکھی گئی یا اس وقت
 تک کے واسطے تھے جب تک اذکار اتفاق مثل آفتاب نیم روز ظاہر نہیں ہو اچانچہ
 اب آپ خود تسلیم کر چکے ہیں کہ ہمارا یہ قول ہے کہ جب تک کسی کا ایمان پر خاتمہ نہیں
 ہو گا ہم مصداق فضائل اوسکو نہ جانیں گے ایسی صورت میں درمیانی امور خارج
 از بحث ہیں جبکہ مذکور موجب نہایت شرم کا ہے اور یہ تو طرفہ بیان ہے کہ آپ
 کہتے تو یہ کہ جانیں کہ ہمارا حدیث سے ہمارے یہاں اُن صحابہ کی شان میں جنکی
 ہم نفاق کے قایل ہیں تجاوز ہیں کہی کہیں کہ سوتک اور اذکو ہم لکھ چکے و حالانکہ
 یہ سب غلط ہے مگر ہمارے مورخین کے یہاں سے جو آپ نے دعویٰ اثبات
 ایمان اور مراتب فضیلت کا کیا اور تاریخ میں حملہ جیدری کو آپ نے سند گردانا
 ہے سو ہم آپ کی خاطر سے حملہ جیدری کے اشعار کی بہار بھی آپ کے نذر کر چکے ہیں
 گو کہ دراصل وہ بھی آپ ہی کی کتابوں کا خلاصہ ہے جسکو صرف صاحب حملہ جیدری
 نے نظم کر دیا ہے چائے پھر ملاحظہ فرمائی اور جو براہ مہربانی آپ نے ہم کو نصیحت
 فرمائی ہم اوسکے نہایت شکر گزار ہیں مگر شعر انیکہ یدم می دمی نزدیک تو اسنت
 لیک ۵ آن کسے دانند کہ ویرانہ ویران میشود ۵ ہم کو آپ جادہ مستقیم سے
 سرکنی کی ترغیب دیکر اندھے کنوئین میں دھکیلا جاتے ہیں اور آفتاب سے
 چھوڑا کے ستاروں کا مزید کیا جاتے ہیں و حالانکہ شعر از نصیحت باز کے
 گرد و دے کان خو گرفت ۵ حوزم آن وزہ کہ باخو رشیدتا بان خو گرفت ۵ سچ ہی

اور اسے اپنا حق ہے شعر جسکو کرے ذلیل تو اسے رب دوسرا کہ اوکو عزت یوں
 کچھ سے خلق میں بہلائے اور کچھ شبہ نہیں کہ اپنے اپنے اعمال سے حق میں پس ایسی بر
 اگر سرکار کا غور ہو تو بیٹا پار ہو جاوے مگر غور کا سلیقہ تو اوکو ہو سکتا ہے جسکو
 خدا کا خوف ہو رسول سے شرم ہو آپ نے تو ایک بات دوسری ہے کہ جد ہر بہت
 آدمی تھے وہ ہی حق پرستے جسکو لاکھوں نے اچھا کہا وہ کیونکر نبی ہو سکتے تھیں اور
 اس خیال نے نعم و نہر است عقل و گیاست آپ سے لیکر انصاف کو بھلا دیا اور
 چراغ عقل کو گل کر ڈالا ہے ایسی صورت میں ہم کس آواز سے جلا تین اور گئیوں
 آپ کے ذمہ اقدس میں عالی کرین افسوس یہ کہ کھر شعر بکہ بہر زیست
 از گرد و دہورت خانہ اش با ہجو میل ستر مدہ باشد شمع در کا شانہ اش با اگر جو اس
 غمخسین نہ ہوتے تو حضور سمجھتے کہ ایک خدا کی تین کہنے والے کتنے ہیں اور
 وحدہ لا شریک ماننے والے کس قدرت پرستوں کی کیا تہاد ہے اور خدا
 پرست کا کیا شمار ہے دنیا میں عالم کتنے ہیں اور جاہلون کی کتنی گنتی ہے اگر اور
 طرف گذر نہیں تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث ہی سے
 ہوشیار ہو کر متنبہ ہونا ممکن ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ میری امت کے ۳۷۰۰۰ فرشتے
 ہوں گے اور عین ۲۷۰۰۰ ناری اور ایک صرف ناجی پس جہنم جانے والوں کو غلط
 سے کیا نسبت ہے اور کثرت کو فوق ہے یا قلت کو افسوس بد افسوس
 اگر ہم پر بغض و عناد اپنے فضائل آپ مجاہد کا انعام ہے تو آپ کو اذکی محبت
 اس قدر غلو ہے کہ آپ نے اذکو معصوم ہی سمجھ لیا ہے اور جو کلمی ہوئی اذکی محبت
 ہے آپ پر نظری نہیں کرتے اور مطلق نہیں سوچتے کہ اصحاب سے بھی کیا ہے
 آدمیوں نے آخر کو کیا کیا خیر آپ نے جو شاعر ہم کو تشہیر دیا اور جو شاعر
 اعلیٰ مجاہد یا مجاہد اگر ہم عرض کرتے ہیں شعر زما باش فانی کہ باطل ہم مدایم

پر دانی این کشور و شرم

آیات بنیات از الفاظ غرضکہ جو آیہ لولا کتاب من اللہ کو صفحہ ۷۴ سطر ۷
۷ تا الفاظ تفضلہ فراغت ہو گئی صفحہ ۷۴ سطر ۲۲۔

آیت آخری کیا خوب اگر فراغت ہو گئی تو خوش ہو جائے کہ جو کچھ پیٹ میں تھا
منہ کی راہ سے زبان پر آیا دماغ اور معدہ صاف ہو گیا اور دوسرا سامان خلیفہ
صاحبون کی مدح اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قدر کا ہم پہنچا سکی
آیات بنیات از الفاظ اب میں ایک اور چوتھی آیت کو صفحہ ۷۴ سطر ۲۲
تا الفاظ بیت اوسنی یہ ارشاد فرمایا صفحہ ۹۴ سطر ۲۲۔

آیت آخری اے جناب آپ ناحق ناحق اس آیت کا حوالہ دیتے ہیں اس
آیت سے تو سارا نقشہ ہے آپ کا بگڑا جاتا ہے آپ کا مذہب تو یہ ہے کہ مشورہ
کر کے جو بائیں کرڈالیں خلافت قائم کریں نایب رسول بنادین اور یہ آیت موافق
آپ کے علم اور یقین اور اعتقاد کے ثابت کرتی ہے کہ ایسا مشورہ بھی جس میں
خود جناب رسول خدا تک نہ نفس نفیس شامل تھے مقبول اور منظور حق تعالیٰ
نہ نظر آپ کے مذہب کی بنا اس آیت سے قائم رہتی ہے یا اکھڑتی ہے اور
اجماع امت کا نقشہ مضبوط کرتی ہے یا بگاڑتی ہے ہم کو تعجب معلوم ہوتا ہے جو
آپ نے اپنے مذہب کے زایل ثابت کرنیوالی آیت پر استدلال کیا اور لوں
کے سوا بین الاغیار اس کا اظہار کیا کہ معاذ اللہ رسول پروردگار تک خفیف
التراس تھے اور غلبہ اسے مردود و بیکار ہوا لغو بذاتہ من ذالک رہا وہ
مطلب کہ مجھے سب کچھ آپ کو بخلا دیا ہے سو خیر سے باین ہمہ بیباکی جو اختیار
فرمائے گئے پیدا نہیں ہوتا چنانچہ جو کچھ جناب غفران آپ نے فرمایا ہے اوسکو
میں اوپر عرض کر چکا ہوں ملاحظہ فرمائیے بار بار ایک ہی بات کی تکرار میں پسند

بنین کرتا مان صاحب مان یہ سچ ہے کہ بدترین اخذ فدیہ کے بابت جو حق
 تھائے نے ارشاد فرمایا تھا وہ یہ نہیں تھا کہ اگر پہلے سے یہ حکم ہو چکا ہوتا کہ نہی
 صریحی کے خلاف کرنیوالوں پر عذاب ہو گا تو جو کچھ اخذ فدیہ میں آتے تھے کیا اوسکی
 بنا پر عذاب عظیم ہو چکا مگر آخر اس ارشاد حق تھائے کا فائدہ تو اتنا ہی ہے
 کہ خیر جنہوں نے فدیہ لیا اوں پر حق تھائے نے عذاب کو موقوف رکھا نہ یہ کہ
 سارے فدیہ کما نیوالوں کو معصوم نبا کے سبب بہشت عطا فرمایا یا شاہ اللہ
 کیا فہم عالی ہے ایک سیدھی سی بات ہے کہ جب کفار گرفتار ہوئے اور
 اوں کے بابت تجویز درمیش ہوئی اور حضور اپنے اپنے سے کہ چکے تو
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یہ معاملہ تین حالی سے خالی نہیں یا قیدی ایمان
 لائین یا فدیہ دین یا ثرای کا دن مقرر کریں اوں قیدیوں نے فدیہ دنیا منظور
 کیا اور فدیہ لیا گیا چونکہ درحقیقت فدیہ منظور کرنے کا حکم دنیا جناب رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا موافق حکم الہی تھا مگر جنہوں نے فدیہ لینے کی
 رائے دی تھی اوںکی رائے منہی بظلام دیوی تھی لہذا اوں صاحبان مجمع کی نسبت
 حق تھائے نے فرمایا کہ اگر تمہارے لیے پہلے سے عذاب مقرر کر دیا گیا ہوتا
 تو سخت عذاب میں مبتلا ہوتے چلئے معاملہ ختم ہو اگر جو اونین سنجیدہ اور فہمیدہ
 تھے وہ اوس فدیہ کے تصرف میں متاثر ہوئے تو حق تھائے نے صریحاً یہ بھی فرمایا
 تَلَوْا مَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ لیسے جو کچھ
 غنیمت اور فدیہ میں پایا ہے وہ سب غنیمت ہے اور اوسکا کھانا حلال و حلال
 پاک ہے جن باتوں کے کرنے پر مامور ہوئے ہو اور جن سے روکے گئے ہو اور
 خدا سے ڈرو کہ خدا غفور الرحیم ہے چونکہ جناب والا نے تفسیر خلاصہ المنہج پر
 استدلال کیا ہے سو اوس تفسیر سے جو الفاظ آپ نے لائے اوں سے آپکا دعو

نہیں کہتا بھی تو اسے طور سے یہ بھی بیان کرنا ضرور ہوا وہ یہ ہے کہ اللہ
 من اللہ واگر حکمی و فرمانے ہی بود از خدا سے سبق پیشی گرفتہ شدہ تھا
 آن در لوح محفوظ کہ بے نی صریح عقوبت نصرا یا اصحاب بدر را عذاب بکنہ
 لکم ہر آئمہ میر سید بہ شما فیما اخذ کتہ در ایچہ فر اگر فتند از خدا حد
 عظیمہ ندانے دردناک اب اگر چشم بعیرت ہے تو یہ الفاظ عقوبت
 نصرا یا اصحاب بدر را عذاب بکنہ صرف اسی واقعہ متعلقہ کے بابت ہیں جو
 اخذ فدیہ سے واسطے رکھتے ہیں یا ہمیشہ ہر گناہ کے لیے جسکے بابتہ لوح محفوظ
 میں باثبات عذاب مقرر ہے نازم ہر را سے والا تو اگر ہنوز تشفی نہوتی ہو تو
 اور شنی تفسیر مذکور میں یہ بھی ستور ہے کہ بعد از آن کہ ہمہ اخذ فدا کرد آیت
 مذکور نازل شد و چون حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منکر فدا بود و میل طلبی
 او قتل اساری بود اما چون نہی درین باب وارد شد منع و الک اکثر اصحاب
 مایل فدیہ بودند از رعایت علمی کہ داشت ساکت شد پس عقاب راجع جسوی
 ابو بکر باشد نہ حضرت و مرویست کہ بعد نزول این آیت کہ متضمن تہدید است
 و عقاب از اخذ فدا اصحاب ہر سان شدہ از فدیہ دست کشیدند و گردان گشتند
 حق تبارے این آیہ فرستاد فکلوا مما غنمتم الی اخرہ اب ذرا اور غور فرمائی
 کہ اگر صحابہ بالکل ہی مطمئن ہر گناہ کے عذاب سے ہو جاتے تو تصرف فدا میں
 کیون متامل ہوتے اگر باوجود این ہمہ بھی آپ نہ سمجھیں تو خدا ہی آپ کو سمجھا
 سکتا ہے اور جو آیہ یا ایہا الذین امنوا لآخر کی بابت آپ نے عامہ فرمایا
 کی و اعلموا انتم فقد غفرت لکم کی حدیث کو سیر ساری جبرائیل
 بدر کو ٹھہرایا ہے وہ بھی اسی قبیل سے ہے ایک ادنیٰ سمجھ کا آدمی ہی ایسی
 را سے قایم نہیں کر سکتا جیسی سرکار نے یا اونوں نے جسے آپ نے سبق فرمایا

اختیار کی ہے چونکہ پیشتر بھی صاحب تختہ ایسا ہی کچھ فرما چکے ہیں اور جواب اذکو
 ملا ہے لہذا میں اسی کو پہلے جناب والا کے نذر کر دوں گا اور جو کچھ آپ نے بیان
 فرمایا وہ سب آپ کے دل خوش کر لینے کی باتیں ہیں اور ہم بھی آپ کے خوش کرنے
 کے لئے کہتے ہیں کہ حضرات شیخین جنگ بدر میں حاضر تھے بدر کی لڑائی ضرور ہوئی
 تھی شیخین دنیا میں ضرور پیدا ہوئے تھے شیخین دنیا میں ضرور پیدا ہوئے تھے
 پیغمبر صاحب نے دعویٰ پیغمبری ہی نہیں کیا تھا وہ پیغمبر برحق تھے ذرا آپ انہیں
 حضرت کی پیغمبری ہو دو نصار کے رو برو ثابت کر دیجئے تو ہم جانیں اور جب
 منکروں کے رو برو ایک بھی نہیں چلتے تو آپ ہمیں کہیں جنگ بدر کے گناہوں
 کی معافی کہی احد کے فرار کا عفو کہیں جناب امیر علیہ السلام کے انکار امامت کو
 فسق میں داخل کر کے فضائل شیخین کیونکر یاد کر لیا چاہتے ہیں اور ان کے حرکات
 و افعال بعد انتقال رسول نیز دستمال پر پردہ ڈلوایا چاہتے ہیں خیر اب اوسکو سنئے
 اعلو ما شئت فقد عفت لکھ کی نسبت جناب رضوان آب
 نے فرمایا ہے سوال در تفسیر غلامہ المنج و رسورہ متحہ بمطاویٰ حاطب ابن
 ابی بلتعہ مسطور است کہ در سال ہشتم از ہجرت کہ بعد از دو سال بودہ از مہجرت
 بدر حضرت رسالت بطریق اخفاء غریمیت مکہ داشت سارہ کثیر عمر و بن صفی بن
 ہشام و در مکہ معینہ و نایحہ بود از مکہ مدینہ آمد رسول از و استفسار کرد کہ بحیث
 اسلام آوردن باین جانب آمدہ گفتہ نہ فرمود کہ بحیث مہاجرت آمدہ گفت نہ بلکہ
 آمدہ ام تا ہر اطعام و لباس و ہید و باز بکہ رجوع کنم رسول فرمود چرا از اہل مکہ
 اطعام نہ طلبیدی گفت بعد از ذاقہ بدر سے بقینا و نوحہ من توجہ نہ کردہ و صلہ بمن
 ندادہ رسول فرزند ان عبدالمطلب را گفت کہ دیرا چیزے بدھیدا ایشان میرا
 جامہ و دینار و درآورد و راجلہ دادند پس نزدیک حاطب بن ابی بلتعہ آمد و از حویر

طلبید او نامه نوشت باعلی که بدین مضمون که این نامه ایست از حاطب بن ابی
بلتعہ سوی که بدانید که رسول خدا تقدشما و ارد پس اسلمه را بمیر محمد کنند و انا و
قال باشید نامه را بوی داد و ده دینار و بر دایستی ده درم با و عطا کرد و بروی
در و پوشانید و گفت این نامه را باعلی که رسان سازد نامه را بست و در میان
سوسه سر خود پنهان کرد و روی بکته نهاد جبرئیل حضرت رسول را ازین قضیه خبر
داد آن حضرت امیر المومنین را باطلح در بنیر و عمار و مقداد و عثمان و عمر را امر کرد
که براه که متوجه شوید و در روضه خاخ زنه را یابید نامه داشتند باشد تا باہل که رسانند
و آن نامه تبصیر اعلام اہل مکہ باشد از قصد یایان جانب انرا بستانید و یارید
ایشان حسب الامر عمل نموده سوار شده بآن موضع رفتند و آن زن را اینجا
یاقتدیس قصد رجوع کردند امیر المومنین علی فرمودند که بخدا سوگند که ہرگز نمیفرماید
در روغ شکفته و آنچه فرمودہ بہ اخبار جبرئیل بودہ پس شمشیر را از خلاف برگشید
نزد و رفت و گفت مرا می شناسی بخدا سوگند اگر نامه ندی کردنت بزخم زن
تبر رسید و گفت زنہار یابن اسطالب را و بگردان تا من نامه را بتو دہم پس
سوی سر خود را بکش و دنامه را از آن بیرون آورده بآنحضرت داد حضرت آن نامہ
را نزد رسول خدا برد و مرویست کہ در روز فتح مکہ ہمہ یکیان را امان داد الا چہا
زرن و سارہ از ایشان بود القصد رسول بر ہمہ رفت و خطبہ خواند و گفت
یکی از شما نامہ باعلی کہ نوشتہ تا ایشان را از قصد آگاہ کند اگر برخیزد با آن
معرّف شود فہو المراد والا اورا رسوا کنیم و دو نوبت اعادہ فرمود کہ سہ جواب نداد
نوبت سیوم حاطب برخاست و گفت یا رسول اللہ منم صاحب نامہ و خدای
و اناست کہ بعد از اسلام لفاق نہ در زیدہ ام و از دین اسلام بر نہ گشتم
و مراد را اینجا قبیلہ و عشیرہ نیست تا حمایت من کنند بلکہ اینجا غریب افتادہ ام

و از و طلب نامہ کردند و اگر ظاکر و پیش اورا و نامہ را بکشند یا تقدیر

خداست که ملاحظه آن کرده رعایت من کنند و خاطر جوی اهل من نمایند که انجا رویم و اگر
نه من از سر یقین می دانم غضب خدا بر ایشان نازل خواهد شد و این نامه فائده
بر ایشان نخواهد و او پیغمبر خدا تصدیق او ننوده عذر او را قبول فرمود و عمر خطاب
برخواست و گفت یا رسول الله بفرمائ تا گردن این منافق بزنم رسول فرمود او از
اهل بدر است و خداست که بدریان را عده مغفرت داده و ایشان را انجاست
مستطاب اعلموا اما شئتم فقد عفوتم لکنم نوازش فرموده امید
بهست که باب مغفرت نامه سیاه او را بشوید انقی کلامه بلقظه پس بنا بر این بود
حال امجاب ثلاثه و اخرا ب شان چه باشد جواب اصل این روایت در کتب
اهل سنت موجود است و صاحب خلاصه المنهج این روایت را مستند بکتب شیعه
نکرده است از کجا که از اهل سنت نقل نکرده باشد و اگر قطع نظر ازین ننوده شود
پس نیست این روایت مگر از جمله اخبار احاد و معارض اوله قطعه نمی تواند
شد و بر تقدیر منزل چون ظاهر این روایت بطور فرقه اباحتیه دلالت میکند
بر نیکی حکیم علی الاطلاق عنان بدریان ننوده که هر چه خواسته باشند بکنند و
هر کفر و زندقه که باشد بعل آزند پس این چنین روایات را که دلالت بر اغرا
بقیض دارد فریقین باید ماقول دانند و عموم انرا محض سازند چنانچه مشهور است
ما من عام الا وقد خص محب است از صاحب تنقیح که عموم بعض اخبار احاد را
مناط طعن و مدار تشیع دانسته بکلمات فرغ فرقه متفوه گشته حیث قال سفوه
یا زعمهم انکم گویند که حق تقاسم کر ام کاتبین را فرموده که تا سه روز از قتل عمر
ما از جمیع غلایق بردارند و هیچ گناه بر کسی نه نویسند زود علی بن مطهر او را
عن احمد بن اسحق القمی عن العسکری علیه السلام عن النبی صلی الله
علیه و آله فیما حکما عن ربه عز و جل و این روایت صریح افتراء کذب است

زیرا که مخالف اصول شریعت است و مکتب متواترات بیانش آنکه اگر فرض کنیم که
 در اول روز قتل عمر سعد بلوغ رسیده و درین سه روز بت پرستی و با خواهر و مادر خود
 زن را که دوست علی را بطریق ذمیغه آغاز نموده سرقه و شرب خمر و لو اطمه و قتل جمیع کبایر
 را از کتاب نمود و در آخر روز سوم مردی که بغیر حساب به بهشت درآید و بطلان لا ینحی
 علی احد من اهل الدین و العقل گفته اگر سبکی از شیعیان در مقابل کلام این سر کرده
 سنیان بگوید که ظاهر روایت عاطب ابن بلتعه مخالف اصول شریعت و مکتب
 متواترات چه اگر فرض کنیم که یکی از حضرات خلفای ثلاثه و نظری شان از روز بدر تا
 انتهای عمر بت پرستی و با خواهر و مادر خود زنا میکرد و کلمات سودا و ب نسبت نجای
 رسالت تاب العیاذ بالله بطریق ذمیغه آغاز نموده سرقه و شرب خمر و لو اطمه و قتل
 جمیع کبایر را از کتاب می نمود و در خیال می مرد میبایست که بمفا و اعلموا اما شیتکم
 فَقَدْ عَفَرْتُ لَكُمْ در حال طاعت می مرد و بغیر حساب داخل بهشت می شد و بطلان
 لا ینحی علی احد من اهل الدین و العقل جوابش چه خواهند داد و فها هو جابهم فنهو جابها
 رجوع میکنم بطرف اصل مطلب و میگویم که احادیث بسیار و اخبار بسیار و رسائید
 فریقین واقع است که دلالت بموهمای تحقیق مغفرت و تخم دخول بادی علی از اعمال
 خیر میکنند و کسی از فریقین آنرا بر عموم آن نمی گذارد و بلکه برای آن محققات و شرط
 قرار می دهد چه نظری بر صحیح حدیثی با فخراده نمی شاید نظر بمجموع ادله و احادیث می باشد
 چه میان احادیث عام است و خاص مطلق و مقید و مجمل و مبین تا وقتیکه همه آنها پیش
 نظرند از بد چگونگی بمطلوب شارع دایمی تو انذر رسید اخراج ابوداؤد و النسائی
 قال سمعت رسول الله يقول يعجب ربك من راعي غنم في راسه شظية
 الجبل يؤذن بالصلوة ويصلي فيقول الله عز وجل انظر الى عبدك
 هذا يؤذن ويقيم الصلاة يخاف مني فقد غفرت بعدي

و این حدیث بخانی می بینی دلالت صریحه دارد بر آنکه اذان و
 نماز گزافی باعث مغفرت و دخول جنت است کاینکه امان پس لازم می آید که
 اگر چه ذنوب ثقلین را بجا آر و بموجب حدیث مذکور صدق مغفرت بعد از آن
 الحنت بوده باشد و معنی ماضی در ضمن مقام دلالت بر وقوع حتی مغفرت و دخول
 جنت دارد و حکما قولی که فی اهل بدر فقد غفرت لکم و فی جامع الاصول
 نقل از صحیح مسلم فی حدیث آنکه قال النبی یا ابا هريرة و اعطانی نعلیه
 فقال اذهب بنعلی هاتین فمن لقیك من وراء هذا المحاط لیشهد
 ان لا اله الا الله مستیقنا بما قلبه فبشرة بالجنة و كان اول من
 لقیته عمر فقال ما هاتان النعلان یا ابا هريرة قلت هاتان
 نعلان رسول الله بعثنی بهما من لقیته لیشهد ان لا اله الا الله مستیقنا
 بما قلبه لیسبته یا الجنة فضر ب عمر بن ثدی فی فحوت کاستی
 فقال ارجع یا ابا هريرة فرجعت الی رسول الله فاجهشت بالبكاء
 و دلی عمر فاذا هو علی اثری فقال رسول الله مالک یا ابا هريرة
 قلت لقیته عمر فاخبرته بالذی بعثنی به فضر بین ثدی ضربته
 فخر کاستی الی آخر الحدیث پس بابر عموم روایت لازم می آید که کاف خلق
 که خلق که متفوه بکلمه توحید شوند از اهل جنت باشند خواه بدرین باشند خواه
 غیرشان پس چه تمهید مغفرت است بابل بدر چه باشد خلاصه آنکه مغفرت محدود
 بر درجات شان مشروط است بایمان و حسن خاتمه و چون تحقیق این هر دو امر واجب
 باشد ممنوع است پس روایت مذکوره نفی بحال شان نخواهد بخشید روی صاحب
 کتاب فی الاصول فی الفصل الثانی من کتاب الجهاد عن ابی النصر قال
 میر النبی لیشهد احد فقال هو کلاء اشهد علیهم فقال ابو بکر السائب اخوهم

یا رسول الله اسلمنا كما اسلموا وجاهدنا كما جاهدوا فقتل بلى ولا ك
لا ادري ما تجدون بعدى فبكى ابو بكر ثم قال انا لكانينون بعدك
واین روایت را صاحب جامع الاصول نیز از مولی آورده و هرگاه جناب رسالت
آب دور حق شیخ بکری بدری چنین کلامی و چنین خطابے شکل شده باشد دیگر افتخار
بر اهل بدری روایت مذکوره چه گنجایش دارد و شیخ عبدالحق دهلوی در جناب
القبوب و ترجمه بعض روایات احد چنین نوشته و بعد آن جامی دیگر بر سر شهدای
احد با ستاد و فرمود انما اصحاب من اند که روز قیامت برای آن گواهم و میم ابو بکر
صدیق گفت یا رسول الله صلی الله علیه و آله ماند اصحاب تو ایم فرمود بلی شما اصحاب
سید ولیکن ندانم که شما بعد از من چه کنید ایشان خود بسلامت از دار دنیا رفتند و از آنجا
که ظاهر حدیث حاطب بر مذہب بیچک از فرق اسلامی منطبق نمی شود اهل سنت
نیز با وصف افتخارشان باین حدیث که آنرا حجت قطعیة مغفرت اهل بدری پندارند
در تفسیر و بیان مضامین آن دست و پا شل ناکه عشوازده کلمات مضطرب نوشته
اند که در حقیقت نفی بحال شان نمی بخشد قال الطیبی فی شرح مشکوٰۃ قوله قد غفر
لك هذا فی الآخرة واما فی الدنیا فلو توجه علی احد منهم حلا و غیر اقام علی
واقام رسول الله صلی الله علیه و آله علی مسطح حلا القرية و كان بدلیا اتقى
از این معلوم شد که اعمال ما شتم بر عموم خود باقی نیست چه اگر مراد آن می بود که
جمع اعمال شان شایسته است و هر چه خواهند بکنند از جانب جناب باری جامع
مواخذه و شکایت نخواهد بود چگونه در مواخذه اعمال قوی در حد و تعذیر از جانب شایسته
و تعذیر گرفتاری شدند و چنین عموم قد غفرت لهم بر تقدیر فرض شمول آن امور مستقبله
را بر عموم خود باقی نماند اهل سنت را ضرورت تخصیص با خبر است هم رسیده پس
هرگاه معنی ظاهری این کلام با جماع اهل اسلام مراد نباشد و نوبت به تخصیص می رسد

طایفه برساند چون باب تقدیر و تاویل در سبع است اگر شیعیان نیز تفسیر آن بصورت
 مسبقی نمائند نمایند گناییش خواهد بود است که تفسیر از تفسیری اولی نیست ثم قال و
 فعل مخاطب کان کبیره قطعاً لانه يتضمن ايذاء النبي صلى الله عليه و
 لقول ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله انتهى مخفي فاما ذلك كلام من
 مخاطب اللیل صریح است و در اینکه فعل مخاطب کبیره بود پس احتمال نفع ظلم از اهل
 بدر از میان بدر رفت و عصیان شان ثابت گشت باقی ماند مغفورت گناهایان
 شان پس اولاً لانت که مغفرت لکم دلالت بر مغفرت اعمال مستقبله اردوچنان
 میغماضی است و ماضی حقیقت است و در زمان گذشته پس عمل آن بر آینده و گنا
 حقیقت خواهد بود و ولابد احسن الكلام عن الظاهر من دليل باهر ولو تنزلنا
 من ذلك فنقول ظاهر مغفرت بعد ما شامل مغفرت دنیا و آخرت است و احتیاج
 این در دنیا که بشهادت شارح محقق گشت باقی ماند مغفرت آخرت و چون ان الذين
 يؤذون الاية محتویست بر قول او تعالى لعنهم الله في الدنيا والاخرة پس
 بهمان دلیل که شارح عصیان شان در دنیا با ثبات رسانیده مغفرت اخروی
 شان نیز شفق خواهد شد لان قوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة صریح فی طرد
 و لعنهم الله في الدنيا والاخرة سواء فلا وجه للحكم بالمغفرة الاخریته و لعله
 انما قرأ عجز الآية بعجزه عن جواب عجزها و تستر اعمالهم ما يريد الهزم
 و دیگر تمام نمجب است که شارح از شرح فقره اعمالوا ما شئتم بالکلیه امر از نموده
 و نیز میان حقیقت حال چشم پرشی کرده مال آنکه فقره مذکور و محل اشکال و نقطه قبل
 و قال است قال العسقلانی و قد استشكل قوله اعمالوا ما شئتم فان ظاهر
 لانه لا باسعه و هو خلاف عقد الشرع و اجیب بانه اخبار عن الماضی ای کل
 عمل کان لکم فهو مغفور قال و يؤید انه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم یقع

و اینست که شارح در بیان این آیه که لعنهم الله في الدنيا والاخرة صریح فی طرد است و در دنیا با ثبات رسانیده مغفرت اخروی شان نیز شفق خواهد شد لان قوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة صریح فی طرد و لعنهم الله في الدنيا والاخرة سواء فلا وجه للحكم بالمغفرة الاخریته و لعله انما قرأ عجز الآية بعجزه عن جواب عجزها و تستر اعمالهم ما يريد الهزم و دیگر تمام نمجب است که شارح از شرح فقره اعمالوا ما شئتم بالکلیه امر از نموده و نیز میان حقیقت حال چشم پرشی کرده مال آنکه فقره مذکور و محل اشکال و نقطه قبل و قال است قال العسقلانی و قد استشكل قوله اعمالوا ما شئتم فان ظاهر لانه لا باسعه و هو خلاف عقد الشرع و اجیب بانه اخبار عن الماضی ای کل عمل کان لکم فهو مغفور قال و يؤید انه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم یقع

بلفظ الماضي ويقال سأغفر لكم وتعقب بأنه لو كان الماضي لحسن الاستدلال
 بمضى قصته حاطب إلى آخره وقيل إن صيغة الأمر في قوله اعملوا للتشريف والتكريم
 فالمراد عدم المواخذة بما يصدر منهم بعد ذلك وانهم حضوا بذلك لما
 حصلت لهم من الحالة العظيمة التي اقتضت مغفرة ذنوبهم سابقا لها
 لأن يغفر الله لهم الذنوب الاحقة ان وقعت اى كلما علمتموه بعد
 هذه الواقعة من اى عمل كان فهو مغفور قيل هي بشارته بعدم وقوع
 الذنوب منهم وفي نظره اهل ما سياتى فى قصته قلنا من بن مطعون حين شرب
 الخمر فى ايام عمر فحصر بسبب ذلك فرأى عمر فى المنام من يامر به بالصالحه وكان
 قلنا من بدريا قال والذي يغفرهم من سياق القصة الاحتمال الثانى قال
 وانفقوا على ان البشارة المذكورة فيما يتعلق باحكام الاخرة لا باحكام الدنيا
 امس اقامة الحد و غيرها وادري ما دست و بازون حضرات اهل سنت را بنظر
 نعمن بايد و يدو استدلال ايشان را بر طبعيت نجات بدرين باوصف تطرق
 چندین احتمالات در لفظ حديث بنظر انصاف بايد سنجيد احتمال اول که بقوله ابن جرير
 است كما يظهر من هذا الشهر في موضع آخر الوجه از و ايره وسيعه باحت بدرى ارد
 ليكن نفسى بحال اهل بدر بنى بخشد و حال استقبال از ان رين نصير مطلقا ستفاو
 نى شود پس بر قول ابن خوري استدلال باين حديث بر نجات اهل بدر هرگز نمى
 شايد و احتمال ثالث راجع است بسوى انيكه حق تعالى هرگاه بعلوم خود دانست
 که اهل بدر گناه نخواهند کرد و فرمود اعملوا ما شئتمو كما يعلمون الا ما نكوا و طاب
 و بطلان هذا الاحتمال ظاهر ملا ذكره الشارح فى نقض هذا المقال فعاد
 الاسكالم و احتمال دوم که صدر است بقوله اعملوا للتشريف اى اگر مراد از ارجح من
 انهم است گو مو اخذه ذنوب از ايشان باقى ماند باز نفسى بحال شان مايد بخى شود

انصرفت مطلقه فرقی از این روایت با وصف خیدین تو به شکنی نمی زندگان دلالت مطلقه بر نفع و شفاعت
 نماید داشت و لا یقول به عاقل و کذا الک العسقلانی بنفسه او فاقلا عن الفوی
 قوله اعمل شئت معنا ما وعت فتوب پس هرگاه در این بابی انصرفت علی اطلاع نماید و نباشد بلکه شرط
 بتوبه باشد در حدیث اهل بدینچنین آمده بود که گفته اند یک بام دو هوا ندارد و هرگاه این
 را دانستی پس بدانکه بر تقدیر تسلیم این روایت معنی آخر برای آن تحمل است که
 بران احتمال استدلال اصل شئنت یکسر ساقط میگردد و آن اینست که اعمال ناشایسته
 شما ای اهل بدر بخشیده شده مجاهد اینک در غزوه بدر لعل آوردید و بدین سبب بروردگان
 جسم از گناہان گذشته شما در گذشته فاعلموا ما شئتم من الاذن من اعمال الخیر
 یعنی فکر آینده باقی ماندن شود که بعد ربائی از عذاب الهی باز خود را گرفتار بلا سازید
 حکما و حقیقتی کثیر من الاخیار فی فضل من اتی بعمل من اعمال الخیر فقد غفر الله له
 فلیست انفا العمل و لهذا ما قد نب علی القاضی نور الله مرقدہ هر چند این احتمال
 نماند پس بسبب عدم مساعدت ظاهر قصه حاطب بان انکار خواهند کرد لیکن بطبق
 بقصه حاطب معوتی ندارد و چه کسانی که حضرت رب الغفر از گناہان گذشته
 ایشان در گذشته انهارا بر اقبه اعمال شان با مور ساخته باشد از آنها صدور نفاق
 شقاق مستبعد می نمود پس اگر حضرت رسالت در دفع توهم عمر در باره نفاق توهم
 حاطب بنغوریت گذاشته بیادش آورده باشد چه عجب خواهد بود و لا بلزم من
 خالک انتاع صدور النفاق منهم فی فیجب بالتشذیب فی مثل الک لا
 الاقدام بالحکم بالنفاق علی سبیل الحکم فحال التصدیق الصادق من الذی بمقتضا
 حاطب انتقم اب آب پر اجمعی طرح ظاهر است که اعملا ما شئتم فقد غفرت
 لکم کی بابت هم کیا گفته بین دمی نه جیب که خود جناب نے صفحہ ۱۶۹ میں اقرار کیا ہے
 بعض حضرات شیوہ یہ بھی اعتراف کرتے ہیں کہ یہ امر بعید از قیاس ہے کہ خدا کسی

وعدی کرے کہ جو یا ہو کر دہنہ بخش دیا اور اون کے واسطے مہمات کو حلال کر دے اور بعد اس اقرار کے دو جواب دیں ایک تحقیقی یہ ہے اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ کہ خدا کو خوب خبر ہر شخص کی ہے کہ وہ موافق اپنے اور علم تقدیر کے ہر کام کرتا ہے جب اس کو اعلیٰ بدر پر اطمینان تھا تب اس نے یہ ارشاد فرمایا میں عرش کرتا ہوں کہ جو کہ آپ کے قلم سے نکل گیا وہ تو آپ کے نزدیک لوح محفوظ کا نوشتہ ہے گرا بیسی بات کسی و نیدار کے متنبہ سے نہیں نکل سکتی کہ صریحاً یہ بھی دیکھی کہ عزرا زیل کیا مرتبہ رکھتا تھا اور انجام اس کا کیا ہوا ہر گاہ وہ مقرب الہی تھا تو ضرور وہ آپ سے زیادہ عقیل تھا اور گونگاہ تھا اگر وہ خداوند کریم سے عرض کرتا کہ خداوند اہم کو تو خوب ہر شخص کی خبر ہے پس میرے انجام کو کیوں بھولا ہوا تھا جو مجھے مرتبہ دیا تھا اور اب دہتا تھا ہے غرض کہ یہ آپ کا قول نہایت ہی گناہ الود ہے غور تو کیجئے کہ اگر عمر صاحب نے جناب رسول خدا کو ہلاک کیا ہوتا یا ابوبکر صاحب نے جناب رسول خدا کو زہر دیا ہوتا تو بھی آپ کیا یہی جواب دیتے اعمالو ما شتمو سو اسکے اہل سنت کو اعتقاد ہے کہ جو لا الہ الا اللہ کے گاہ و داخل جنت ہو گا تو میں پوچھتا ہوں کہ جو محمد رسول اللہ نہ کہے گا اور اعتقاد رسالت رکھیکا اور سکو بھی آپ بہشت میں لیجائیے و حالانکہ خلاف اپنے اعتقاد کے صفحہ سطرہ میں قید اقرار بہشت کی بھی لگا دی پس شیعہ کیوں قصور دار نہ اٹھائے جاتے ہیں اور اگر مثال شیطان سے اطمینان نہ تو اس پر غور کیا ہوتا کہ حضرت آدم کے انجام سے بھی خدا ناواقف تھا جو پہلے سجود ملا یک کیا اور جب اونے ترکہ آدمی پایا تو بہشت سے نکالا اور برسوں روز لایا حضرت اللہ اندک کچھ اور ایسے خرافات باتوں سے دل خوش نہ کیجئے جناب الہی کو آسان نہ

حضرت خلیفہؒ فرمادے ہیں کہ اس روایت کو بعض محدثین تو پریشانی نامی مگر گان دلالت مطلقہ بر غفران
 فرمادے ہیں کہ لا ینقول بہ عاقل و کذا الک الصقلانی بنفسہ او ناقلاً عن النوی
 قوله اعمل اثنتین معنا ما وصفت فتنوب پس ہر گاہ در اینجا حضرت علیؑ اطلاق فرمادے ہیں کہ شرط
 بتوبہ باشد و حدیث اہل بدینچنین فرمادے ہیں کہ گفتہ اندیک با ہم دو ہوا ندارد و ہر گاہ این
 را داشتی پس بد اندیک بر تقدیر تسلیم این روایت معنی آخر برای آن تحمل است کہ
 بران احتمال استدلال اصل ثننت یکسر ساقط میگردد و آن اینست کہ اعمال انبیاء
 شامی اہل بدر بخشیدہ شدہ مجاہد اینکہ در غزوہ بدر لعل آوردید و بدین سبب بر درگاہ
 ہم از گناہان گذشتہ شما در گذشتہ فاعلموا ما شئتم من الان من اعمال الخیر
 یعنی فکر آیندہ باقی ماندنہ شود کہ بعد رہائی از عذاب الہی باز خود را اگر رفتار بلا سازید
 حکما و حقی کہشور من الاخیار فی فضل من اتی بعمل من اعمال الخیر فقد غفر اللہ لہ
 فلیست تلتف العمل و ہذا ما قد تبہ علیہ القاضی نور اللہ مرقدہ ہر چند این احتمال
 مخالفین بسبب عدم مساعدت ظاہر قصہ حاطب یا انکار خوانند کہ ولیکن بطبق
 بقصہ حاطب معوقی ندارد و چہ کسانیکہ حضرت رب الغرت از گناہان گذشتہ
 ایشان در گذشتہ انہا را بر اقبہ اعمال شان ماسور ساختہ باشد از انہا صدور نفاق
 شقاق مستبعدی نمود پس اگر حضرت رسالت در وضع توئم عمر در بارہ نفاق ہو ہم
 حاطب بغفوریت گذشتہ بیادش آوردہ باشد چہ عجیب خواہد بود کہایلزم من
 ذالک امتناع صدور النفاق عنہم فی فیجیب بہ التثبیت فی مثالی الذک لا
 الاقدام بالحکم بالنفاق علی سبیل الحکم فی الفال تصدیق الصادق من الذی بمقامتہ
 حاطب انتہی اب آپ پر اچھی طرح ظاہر ہے کہ اعلو ما شئتم فقد غفرت
 لکم کی بابت ہم کیا کتھے ہیں وہی نہ جیسا کہ خود جناب نے صفحہ ۱۶۷ میں اقرار کیا ہے
 بعض حضرات شیعوہ بھی اعتراف کرتے ہیں کہ یہ امر بعید از قیاس ہے کہ خدا کسی

وعدی کرے کہ جو جاہلوں کو پہنچے بخش دیا اور ان کے واسطے معمرات کو حلال کر دے
 اور بعد اس اقرار کے دو جواب دیئے ہیں ایک تحقیقی وہ یہ ہے اللہ اعلیٰ حیثیت
 یجعل رسالتہ کہ خدا کو خوب خبر ہر شخص کی ہے کہ وہ موافق اپنے اور علم تقدیر
 کے ہر کام کرتا ہے جب اس کو اہل بدر پر اطمینان تھا تب اس نے یہ ارشاد فرمایا
 میں عرض کرتا ہوں کہ جو کچھ آپ کے قلم سے نکل گیا وہ تو آپ کے نزدیک لوح
 محفوظ کا نوشتہ ہے مگر ایسی بات کسی و نیدار کے مشتبہ سے نہیں نکل سکتی کہ صریحاً
 یہ بھی دیکھی کہ غزائل کیا مرتبہ رکھتا تھا اور انجام اس کا کیا ہوا ہر گاہ وہ مقرب
 الہی تھا تو ضرور وہ آپ سے زیادہ عقیل تھا اور گونگا نہ تھا اگر وہ خداوند کریم سے
 عرض کرتا کہ خداوند اہل کو تو خوب ہر شخص کی خبر ہے پس میرے انجام تو کیوں
 بھولا ہوا تھا جو مجھے مرتبہ دیا تھا اور اب دھتا بتاتا ہے غرض کہ یہ آپ کا قول نہایت
 ہی گناہ الودیعہ عورتوں کی ہے کہ اگر عمر صاحب نے جناب رسول خدا کو ہلاک
 کیا ہوتا یا ابوبکر صاحب نے جناب رسول خدا کو زہر دیا ہوتا تو بھی آپ کیا
 یہ ہی جواب دیتے اعملوہما شتموا اسکے اہل سنت کو اعتقاد ہے
 کہ جو کلام الہی اللہ کے گاہہ داخل حبیب ہو گا تو میں پوچھتا ہوں کہ جو
 محمد رسول اللہ نہ کہے گا اور اعتقاد بر رسالت رکھیگا اس کو بھی آپ بہشت
 میں لیجائیے و حالانکہ خلاف اپنے اعتقاد کے صفحہ سطرہ میں قید اقرار
 بہشت کی بھی لگا دی پس شیعہ کیوں قصور وار نہ اُسے جاسے ہیں اور
 اگر مثال شیطان سے اطمینان ہو تو اس پر غور کیا ہوتا کہ حضرت آدم کے
 انجام سے بھی خدا ناواقف تھا جو پہلے مسجد ملائکہ کیا اور جب اس نے ترکہ
 اولیٰ پایا تو بہشت سے نکالا اور برسوں روایا حضرت اللہ اندیکھے
 اور ایسے خرافات باتوں سے دل خوش نہ کیجئے عذاب الہی کو آسان نہ

جانتے اگر یہ خیال پیرامون حال ہو کہ میں نے بہت دور کی سند پیش کیں تو لیجئے
اب اہل بدر کا خاص حال سنئے کہ مسطح اور حسان بن ثابت اہل بدر سے تھے یا نہیں
اور اگر اگر تھے تو خود جناب رسول خداؐ نے انہیں حد قذف جاری کی ہے یا نہیں پھر یہ
بھی دیکھئے کہ کعب ابن مالک و مرارہ بن اسحق و ہلال بن اسد میں دو شریک
جنگ بدر تھے اور وہ جنگ تبوک سے پہلو چرا گئے تو اوسکی سزا بجاس
روز تک احران کے حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پاسے یا نہیں اور اونکی حق
میں آیہ و علی الثلثة الذین خلفوا صافات علیہم الارض کے صادر ہو یا نہیں
اگر انکار فرمائی گا تو نہیں چلنے کا اسواسطہ کہ تیسرا اصول کے صفحہ ۶۲ میں تفصیل کے ساتھ یہ مذکور
ہو اب فرمائی کہ اب بھی آپ خدا کو الزام دینگے کہ اوسنے مجھ پر وجہ کے بدریوں کو سزا
اعملوا ما شئتم دی ہے نعوذ باللہ من ہفوا تھم
آیات بنیات از الفاظ اور جواب الزامیہ ہے صفحہ ۴۹ سطر ۲۲ تا
الفاظ گذر گئی ہو گی بخش و یکا صفحہ ۵۰ سطر ۹ -

آیت آخری - حضرت بان ہم یہ کہتے ہیں اور دیکھ بجا کے کہتے ہیں کہ
دوستی علی علیہ السلام کے مقابلہ میں کسی گناہ کی پوشش نہیں ہے شعر
ما فی دار حبت ہیں ہمارا نام لکھا ہے ۱۰ قبالہ میں بجل میں خط میں پروا نہیں فتر
میں ۱۰ اور آپ کو کسی قول کی سند لانے کی مطلق حاجت نہیں ہے اور جن
الزام سے آپ ہم کو غایف کرنا چاہتے ہیں اوس سے بھی ہم بے پروا
محض ہیں اور صاف صاف بلا لاف و گداز ہم صدق دل سے اس کے
معتقد ہیں بولاسے علی علیہ السلام کہ اگر خدا نخواستہ بقول آپ کے ہم گنہ
کرتے ہیں تو باشند اور لگے ہاتھ آپ کو یاد دلانے دیتے ہیں کہ آپ کے
مذہب کے موافق اٹھائیں حدیث میں جو پکارتے ہیں علی تقسیم الجنة والنار

اور گیارہ حدیث آپ کے مذہب کی مسلمہ کہ رحی مین علی لو اور الحمد و ولی
 الحوض اور آٹھ حدیث گواہی دیتی ہیں کہ بغیر واسطہ علی علیہ السلام کے کوئی
 صراط سے نہ گذر سکے گا نہ بہشت میں داخل ہوگا اگر آپ کو اُن حدیثوں
 کے ملاحظہ کا شوق ہو تو غایتہ المرام سے سبق لیکر ملاحظہ فرمائی اور خوب
 سوچ لیجئے کہ بلا دوستی علی اگر آپ خیال کرتے ہیں کہ یا رخسار یا فاروق یا زرار
 یا اُوْن کے ساتھی حضار جنگ بدر یا کسی اور نیک کردار کی محنت کا فائدہ
 اوتھائیں تو صرف یہ خیالی پلاؤ ہے بلا اسکے کہ حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب
 علیہ السلام سے دلا ہو جناب رسول خدا کی ولا سے وہ محروم ہیں گھر چھوڑتے
 ہجرت کرنے غزیرہ بن قریظ سے قطع علاقہ کرنے اپنے مال و دولت
 لٹانے اپنی جان و مال کو خدا کی راہ میں نثار کرنے اور اپنے بہائی بدوین کی
 قتل پر مستعد ہونے اور اُوْن کے مارنے میں بمقابلہ محبت خدا کے کچھ بھی
 نہ جھکے سے سرو نفع نہیں ہونیکا اور حسب طرح کئی سے کئی مومن کی سارے
 نیکیاں جہاد و عبادت اور سخاوت و عنایت وغیرہ قتل عدم مومن سے ضائع
 اور برباد ہو کر اسکو الیق جہنم کر دیتے ہیں اور کیا بھی ہمارے اعتقاد میں، ب
 ہی ہونا ہے یا ہو آپ کے اعتقاد میں اسکی برعکس ہو کیون ہو اور جیسا خارجی جناب
 امیر علیہ السلام کو سمجھتے ہیں ویسا ہی آپ یا ہے سمجھ لیں ہاں اگر یہ آپ فرما
 ع بعد ان را بہ نیکان بخشہ کریم ہو تو ہکو غدر نہیں ہے حق تعالیٰ غفور الرحیم
 ہے اور جناب امیر علیہ السلام کا دریائے رحم و کرم بے پایاں ہے عدالت
 اور بخشش میں فرق زمین و آسمان ہے پس اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ و ابن عمہ و وصیہ شفیع ہوں جسکی امتدیم کو نہیں تو خیر ہم بھی اپنے
 اقا کے ساتھی ہیں جو مرضی ہو کر یا ہو آپ جس لطافت اور بلاغت سے

فرمایا میں یہ کوئی نہیں سنا گا کہ فرشتے حضرات ثلاثہ کی مدد کو آئے تھے پہلا ایسا بھی کہیں ہو سکتا ہے کہ شکر یون کی مدد کو واسطے کیلی سپاہ آوے اسی حضرت ملائکہ کو خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کی مدد کو بھیجا یا تھا۔

آیات بنیات از الفاظ پس جب ایسے سردار اور دین دنیا کے بادشاہ صفحہ ۵۰ سطر ۶ تا الفاظ معیت میں ہو کیون نہیں سمجھتے صفحہ ۵۱ سطر ۱۱۔

آیت آخری جناب ہم سارے مدارج اوشدار و محمدار و جبار کے جانتے ہیں اور ہر ایک کی بھادری اور جانباری کے انعام کا اندازہ بھی خوب کر سکتے ہیں مگر آپ نے تو دیکھا ہو گا کہ جن سپاہی اور حوالدار اور جبار و صوبدار نے کابل اور پنجاب کی ٹرائیون میں جان جو کم کی تھی اور دل کھول کھول کر کر کے تھے کیسے کیسے تختے پائے تھے کہ سارا انوکا سینہ اونٹے دنگا ہوا تھا مگر جب وہی بے ایمان ثلاثہ امین اپنے محسوس اور آقا سے پھرے تو کتے کی توت مری اور جو پکڑ گئے وہ دیرہ ماتھ کی رسی میں لٹکا دئے گئے براہ مہربانی شکرین امت اور اعلیٰ بغاوت کا اونہیں پر قیاس فرما لیجئے ہکو اور کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

آیات بنیات از الفاظ دیکھو حدیث شریفین تھا ہے صفحہ ۵۱ سطر ۱۱۔

تا الفاظ جان روز کر دیم بر تو نشا صفحہ ۵۲ سطر ۱۱۔

آیت آخری۔ جناب والا ہم کو کسی حدیث کے حوالہ کی کچھ حاجت نہیں ہے ہم خود درجست ارحم الراحمین کی وسعت کو جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور اسکو غفور الرحیم کہتے ہیں مگر آپ کی طرح حم و دل مل یقین ہی نہیں ہیں ہم اوس تو اہل اور قوانین معترضہ حق تعالیٰ کی جو ہم کو حضرت خیر المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہونچے باندہ ہیں اور جبکہ افعال و اعتقاد و شریعت حقہ کے بموجب پائے ہیں اور نئے وعدہ الہی کو متعلق جانتے ہیں اور جن کے شمار و احوال

کو خلاف یقین کرتے ہیں اور انکی نسبت ہوا عید حضرت انیر و قہار کو متعلق مانتے
 ہیں اگر عجم ایسا مکرین تو پھر حکو یا بندہ می دین حق کی حاجت کیا ہے حق تعالیٰ
 جو رب العالمین ہے نہ صرف رب المسلمین اسکی رحمت عام اور پرورش تمام
 کو جو کفار اور فساق اور سلاطین پر کیسا ان ساری جہانین دیکھتے ہیں اوسی کو
 دار عقبائین بھی یقین کر کے مستغنی ہو جائیں اور دین اسلام سے مستغنی آپ
 کو اختیار ہے کہ جیسا اچھا خیال کرتے ہیں سمجھتے رہیں ہم نے آپ کے ساری اولاد
 کو بار بار پڑھایا ہے اور تجہیز لسانی کے اونہیں کچھ نہیں پایا اور خیالی طومار کے
 سوا کچھ نہ دیکھا آپ اپنے خیالوں کو طرح طرح کے ساچنوں میں ڈھالنے
 کی کوشش کرتے ہیں غلط کوسج باد کر اتے ہیں آپ کو اچھی مہارت ہو
 چشم بد دور کہ خوش بیانی دار تھی مگر وہ خوش بیانی صاحبان عقل اور
 امتیاز کی نگاہوں میں مطلق وقعت نہیں رکھتے آپ نے جو کچھ ادا دی جہاد
 حضرات شیخین بیان فرمائے اس کے لمحے کاری میں کھول چکا ہوں اگر جی چاہے
 پہر پڑھ لیجئے حیف ہے کہ کسکے قول کو شیخین کے حوالہ کرتے ہیں مٹھانے
 اور جو بات ایک دفعہ آپ کہہ چکے ہیں اوسی سے آپ کو عشق ہو جاتا ہے
 اور اوسی کی میان مٹھو کی طرح رٹ لگا دیتے ہیں جی ہاں جس طرح حضرت
 صدیق کے زبان کے موافق آپ نے قطعہ پڑھایا ہوا اس سے بھی پڑھ کر جواب
 صدیق نے فرمایا ہو گا مگر افسوس کہ جو کچھ اونہوں نے فرمایا ہو اور جسکو سچ
 باد کر دیا ہو اوکا بات اور قہار اوٹنا ہی تھا جتنا جواب کا ہوتا ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت احتضار ہی میں سب کو پس پشت ڈال
 دیا سم اور دیکھنے والے نے زیادہ خوش ہوئے اگر آپ کسی تاریخ سے
 یا کسی حکم سے نکلتے کہ آپ کے حضرات شیخین نے غلام غروہ میں یہ ہوا

کی فلان کافر سے ہم نہیں دہوے یوں تلوار چلائی تا معترضوں کا یہ قول۔
 ہنگوڑوں کے سدا رہتے تھے آگے پیچھے پڑتا مگر حضرت عمر کے بابت جو آیت
 نے مزار رفیع باذل کی شعور کو تحریف دی اور سننے حضرت عمر کو واقعی خوش آیا
 ورنہ ان پس عمر نیز مکرور رہتا اسکے یہ معنی آپ نے غالباً لئے ہوں
 کہ حضرت ابو بکر کی تقریر سنکر حضرت عمر کے رونگٹے کھڑے ہو گئے کیونکہ
 سوا اس کے اور معنی مورا مست کردن کے میری تو سمجھ میں نہیں آتے۔
 آیات بنیات از الفاظ پس جب اُن اہل بدر کے شوق اور محبت صفحہ
 ۵۲ سطر ۱۰ تا الفاظ اُن کے معایب کو تلاش کرتے ہو صفحہ ۵۲ سطر
 آیت آخری اعملو امّا شئتکم کے تمنّہ سے چکو تو انکار ہی نہیں جو
 بار بار بصد مکرار ارشاد ہوتا ہے اور جو کچھ مہاجرین و انصار کے حق میں قرآن
 مجید گواہی دیتا ہے اسکو ہم کب نہیں مانتے مگر وہ سب آیات اور فضائل
 مصرعہ آیات ہم انکی شان میں جانتے ہیں جبکہ خاتمہ ایمان یہ ہوا چنانچہ آپ
 بھی اسکو اجماعی طرح مانتے ہیں مگر پھر اسی کو دوسرا تے ہیں ہم کو اسکا خوب
 یقین ہے کہ آپ کا بھی دل اسکو قبول نہ کرتا ہوگا کہ اعملو امّا شئتکم سے
 یہاں تک مطلق العنانی شرکار جنگ بدر کو ہو گئی تھی کہ جب کو چاہیں مار ڈالیں
 جس سے چاہیں زنا کریں اور ایسی ہی معاصی کے مرتکب ہوں مگر چونکہ
 سخن پروری ہے اور اپنے اسلاف کی طرفداری اور کلمے ہوئے اُمرائے
 پر خاک ڈالنا اسلئے آپ جو چاہتے ہیں منہ سے کہہ دیتے ہیں مگر ظاہر ہے
 کہ بدیہات تاویلات سے نہیں عٹ سکتے سنئے جناب جن آیات کا آپ نے
 حوالہ دیا وہ حق ہیں اور اُن کے سوا اور بھی آیات ہیں اور صحابہ تو صاحب
 مرتبہ تھے حقائق سے لے مومنین کے بھی حق میں کمال مرحمت جا بجا وعدہ فرمائی

میں پس ہر ایک مومن حق قتلے کے وعدہ و نمرحمت پر یقین رکھتا ہے
 لیکن اگر آپ یہ سمجھ لیں کہ نمائشی مسلمان بھی آیات رحمت میں داخل ہو سکتے
 ہیں تو ہم آپ کو باز نہیں رکھ سکتے اور جو بات سمجھنے کا قصد ہی نہ کرے اوس کے
 حق میں بخیر اسکے کہ دعویٰ کر نکند فہم سخن گو سر و خشت کیا کہیں میں یو بختیاں
 کہ جس طرح آپ نے بے حک و حک اعمالو ماشعثلو کو تمغہ خود بخود
 پنہا کے اور آیات فضائل صحابہ کو یاد کر کے اوں سب کو جنہوں نے بعد رسول
 افعال خود عرضی کر کے ظلم و جبر اہلبیت اطہار پر کئے مومن ٹھہراتے ہیں اور
 اعمالو ماشعثلو سے یہ باور کرتے ہیں کہ جو خبک بدر میں شریک تھے
 وہ سیدھے بہشتی ہیں تو میں باوصف اس کے کہ اسکے پچھلے خاص شکر
 اہل بدر پر گناہوں اور قصور کا مدور اور سزا یا بی بیاق کر چکا ہوں
 ہر میں دلیلوں سے آپ کے دعویٰ کو باطل کرتا ہوں اول تو یہ ہے
 کہ اگر اعمالو ماشعثلو کی یہ مراد تھی کہ اہل بدر جو چاہیں کریں تو حضرت
 عمر نے ماطب ابن بلتعہ کا جو شریک خبک بدر تھا مار ڈالنے کا کیون قصد
 کیا غور تو فرمائی کہ آپ تو اتنے عرصہ گزرے ہوئے پر قیاس جاتے
 ہیں اور حضرت عمر کو تو تمغہ اعمالو ماشعثلو چکا تھا وہ کیونکر اوصاف
 ہوتے پس ظاہر ہے کہ اوس تمغہ کی مراد وہ نہیں ہے جو آپ سمجھتے ہیں اگر
 یہ فرمائی کہ حضرت عمر یا کسی کو اوس وقت تک کہ ماطب بکڑا گیا تمغہ مذکور
 نہیں ملا تھا تو دوسری دلیل حاضر ہے بعد گرفتاری و ربائی ماطب تو سب
 کے سینوں پر قمعا اعمالو ماشعثلو تک گئے تھے اور سب مطلع
 ہو گئے تھے مغمیرہ بن سعید جو ۳۰۱ حاضرین خبک بدر میں شمار ہے بصر
 نما گرفتار ہوا حضرت عمر نے بھی کہہ کر کہ یہ تمغہ اعمالو ماشعثلو کا رکھتا ہے

کیون نہ رہا کیا کسوا سطلے تحقیقات جرم کی کر کے بری کیا اگر یہ بات نبائی
جاوے کہ تحقیق کے بعد باغرت بری کرنا مقصود تھا تا یہ بھی دنیا میں شہور
ہو کہ غلو اسلمو شعثو کا متغہ ملا تھا اور نسے سرزد ہونا زنا کا امکان سے
باہر ہے تو ہم یہ کہیں گے کہ آپ خود ہی یہ فرماتے ہیں کہ شر کا و غلبہ بدر
کو خدا نے جانچ کے خود مختار کیا تھا اور جب خدا نے خود جانچ لیا تھا تو اب
بین الاقران تحقیقات کی کیا ضرورت ہی تھی تیسرے حجت یہ ہے کہ جب
حضرت ابو بکر شریک غلبہ بدر تھے تو اونہوں نے جناب رسول خدا سے
اپنی بابت کیون سوال کیا تھا اور جواب پایا کہ تم کیا جانے کیا احداث کرو
اور یہ جواب پا کر باوجودیکہ متغہ اسلمو شعثو کہتے تھے کہ کیون روئے
اگر اس سوال و جواب کو دیکھنا ہو تو اور کتابوں کی تلاش میں وقت ہو تو
ترجمہ جذب القلوب شاہ عبدالحق کا جو مطبع نشی نول کشور لکنو میں چھاپا
موجود ہے اس کے صفحہ ۹۳ اور ۹۴ کو ملاحظہ فرمائی یا رد الایمان میں بیگمہ
لیجئے پس آپکا یہ فرمانا بھی کہ بدریوں پر حق تھائے کو اطمینان تھا کہ گناہ
مکرتی کے سرچا باطل ہو گیا اور شبہ نہیں رہا کہ حضور کو قول عقلائی سے یو رہا
ندامت ہوگی جس میں تصریح ہے کہ بعد حضرت عمر قدیمہ بن مطعم بدری شراب
نوشی میں مطعون ہی نہیں ہوا بلکہ اسنے شراب پی مان یہ بات اور ہے
کہ آپ کہہ ڈالیں کہ قدیمہ کے پرگنہ میں ویسی ہی غلطی ہوگی جیسی حق تھائے سے
شیطان کے بیانی میں ہوئی تھی معاذ اللہ حضور والا ایسی بے سرو پا گفتگو سے
باز آئے اگر آپ سے یہود و نصاریٰ اس آیت کو ان الذین آمنوا
والذین ہادوا والصابغون والنصرانی من امن باللہ والیوم
الآخر وعمل صالحا فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون سارہ ۶ رکوع ۱۶

پیش کر کے عرض کریں کہ جناب ہم خدا اور قیامت پر ایمان لائے ہیں اور
 عمل نیک کرتے ہیں گو آپ کے پیغمبر صاحب کو نہیں نہیں مانتے تو ہم ہر شے
 میں کیون نہ جائیں گے تو معلوم نہیں کہ آپ کیا فرمائیں اور نہ معلوم کیا باری
 بنائیں مگر جیسے جو وہ پوچھیں تو ہم بالضرور یہ کہیں گے کہ آپ ایسے اسکے کہ
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لائیں نجات نہ پائیں گے
 پس آپ کی یہ گمراہی بیکار ہے کہ حضرات ثلاثہ پہلے تو ایمان دار تھے
 اور جب وہ ابتداء پر ایمان دار تھے اور صحابہ رسول اللہ اور انکی ایمان کی حالت
 میں حق تعالیٰ نے صحابہ نبوی کی شان میں آیات فضائل مازل فرمائیں
 تو وہ تینوں صاحب بدرجہ اولی داخل ہو گئے اور جب داخل ہو گئے
 تو چاہو جو اونہوں نے کیا ہو وہ اعمالو اماشیئتہ کے ثمرہ سے مست
 ہے اور ہرگز فضائل سے وہ خارج نہیں ہو سکتے تو ع کا نذرین طعنا
 نشان حسد للہ نیست ہ کوئی ذی عقل ایمان والا چاہو کسی دین اور مذہب
 کا پیرو ہو اسکو نہیں مانگا کہ چاہو کوئی ہو اور پہلے کیسا ہی دین دار رہا ہو
 مگر جب آخر میں بے ایمان ہو گیا تو اس کے پہلے ایمان دار ہون کی شہادت
 پہلے بے ایمانی کے دفع کرنے کے لئے پیش مجھائیں آپ بھی ایک نقطہ کے
 لئے کہ درت کو جاؤ دین اور غور فرمائیں کہ زید پیاس برس کی عمر تک صالح
 اور ایسا رہا ہو جہاد کیا ہوا یا مال راہ خدا میں نفا ہوا یا پیادہ حج کو گیا
 ہو اور اکاون برس کی شروع میں وہی زید شراب پیکر ایک مومن کو لایا
 تو وہ مار چٹم سے بچکا اور کھلی ہوئی تصور کو پہلے تو اسے دار عدالت میں
 سزا و قصاص سے بجا دین کے اگر آپ کہیں کہ ہاں تو میں کیا سارے
 ذی عقل جنہوں نے رات و دن دیکھا ہے صبح اور شام کو پتہ چانا ہے

اچھی بروں کو جانچا ہے جو روثہ کو پر کہا ہے تاریخین پر بھی ہیں حضرت
 آدم و شیطان کے قصہ کو قرآن مجید میں تلاوت کیا ہے تو ریت نہ سہی
 قرآن مجید ہی سہی حضرت موسیٰ کی است والوں کے گو سالہ پرستی کی کیفیت
 جانی ہے انجیل میں حضرت مسیح علیہ السلام کے گرفتار کرانے والے کا نام
 ملاحظہ کیا ہے وہ سب آپ کی شان میں کہیں گے۔ سخن شناس و بلر
 خطا نیست پس جب یہ حال ہے تو جابہن خطا معاف جنہوں نے
 جہاد کی رسول اللہ کے ساتھ ہجرت کی اپنا خون جاب رسول مقبول کے
 سینے پر گرانے کا ارادہ ظاہر کیا ہو جب انہیں کئی ماضیانی بغاوت بدلتی
 بلکہ گوسگان رسول خدا کے ساتھ ثابت ہو جاوے تو پچھلے افعال رایل
 قیاس و خیال کئے جائیں گے کوئی آیت جو آپ پیش کر سکے ہیں اون
 سب میں ایمان کی شرط یہی پائین گے مگر جس آیت کا آپ نے حوالہ
 دیا ہے اس کے کسی مصلحت سے آپ نے تین ٹکڑے کئے تین و حالانکہ
 وہ ایک ہے یہ آیت ہے وَالسَّبِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ
 الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ تَبِعُواهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَيْدٍ أَذْذَالِكَ
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ اس آیت کے ساتھ آپ اسکو بھی تلاوت فرمائی لا تَجِدُ
 قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ عَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ
 كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ
 الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ سورہ

مجادلہ پارہ ۲۸ وچا ہوتا تھا اعلیٰ شہادتیں کا گلی بن ہو یا رضی اللہ عنہم ورضوئہ
 کا اس آیت و حید سے والدین ینقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ
 ویقطعون ما امر اللہ بہ ان یوصل ویفسدون فی الارض
 اولئک لہم العنۃ ولہم سوء الدارہ یعنی وہ لوگ کہ توڑتے
 ہیں میان خدا کو بعد محکم کرنے اوس کے کہ اور قطع کرتے ہیں اوس خبر کو
 کہ حکم کیا ہے خدا نے ساتھ اوس کے کہ پیوند کیا جاوے اور فساد کرتے
 ہیں مین زمین کے اونکے واسطہ ووری رحمت سے ہے اور واسطے اونکے
 بدی آخرت کے ہے سورہ رعد سیارہ ۱۲ خارج نہیں ہیں پس جنہوں
 نے اوس پیمان کو جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے کیا
 تھا توڑ دیا اور زرا ل دنیا کے ہو رہے وہ اس آیت میں ضرور داخل ہیں
 اور اذ نکو کوئی خارج نہ سمجھے گا مگر وہی جنہوں نے ہنوز عقل سہانے
 نہیں پائی تھی کہ بگاڑ دے گئے یا جو آنکھوں سے اندھے اور کانوں سے
 ہرے کر دئے گئے یا جنہوں نے سوا اے صبح کے شام دیکھی ہے نہیں
 یا جبکو بجنہوں سے یہ سکھایا گیا ہو کہ افضل خلق بعد انبیاء و رسل و ملوک
 ابو بکر صدیق است و بعدہ امیر المومنین عمر فاروق و بعدہ امیر المومنین عثمان و و النورین
 و بعدہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ (ان ہمارے کے ساتھ کوئی بھی خطاب نہیں) اور پھر اس حدیث
 حدیث کاچہ منتر کانون میں پہنچا گیا ہو جس کے خود الفاظ اوس کے جوئے ہوئے ہوں گے یا وہی
 رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ہرگز ہرگز جناب رسول خدا نے نہیں فرمائے
 قال ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کنا نقھوہ الحرج جس کا ترجمہ یہ ہے قال
 ابو ہریرہ بودم ہا نشستہ یا منی آمد ابو بکر پس گفت خوشی باد و بروت
 کنندہ من تمام مال خود دایتا رکندہ مرا نوجو و خود پس آمد عمر فرمود کہ خوشی

باد بوزیر من و فرق کننده من امی فرق کننده در حق و باطل و آنکسے که عزت
 داد اللہ تعالیٰ بسبب او دین را و نماید شمار الہ تعالیٰ بسبب او و توفیق
 بعد او آمد عثمان فرمود خوشی باد و اما دمن و زروح و خزان من آنکسے کہ
 کہ جمع کردہ شد بر اسے او دو نور و عذاب بہت بر اسے قائل او باتش بعدہ
 آمد علی فرمود خوشی باد آمد برادر من و پسر عم من و پدر و ولد من و آن کسی کہ
 پیدا کردہ شدہ ام من و آن از یکی امی کردہ او می نام این چہار اندر متفق
 شود محبت ایشان کرد و دل بومن و تفریق محبت نمی شود یکی از ایشان در دل
 احدی مگر آن کسے کہ باشد منافق پس آن کسے کہ دوست میدارد ایشان را کہ
 پس بسبب محبت من و آنکسے کہ دشمنی میکند ایشان را پس بسبب دشمنی من
 و دشمنی میکند ایشان را این جماعت سادات المؤمنین امی سر دار مومنان
 و در دنیا و آخرت و دشمنی نمی کند ایشان را مگر کسے کہ بد بخت باشد و دوستی
 نمی کند ایشان را مگر کسی کہ نیک باشد پس جو انب حیطان و آستانہ و رسیجہ
 گفتند اللہم العن مبغضیہم امی بار خدایا لعنت نازل کن کسی را کہ بعضی ارد
 ایشان را صفحہ ۷۸ تن و حاشیہ نقادوی بر حنہ مطوعہ مطیع نول کشور کنند
 او ز زیادہ تصدیق کے لیے یہ بھی کہدیا کہ اس حدیث اور بخبرہ کو سنکر
 قیس یہودی اور یحیاس منافق سلمان ہو گئے مگر جن کی عقل درست ہے
 وہ کب ایسے جو نہی اور مصنوعی حدیثوں کو مانتے ہیں وہ تو ایک ایک لفظ
 پر اس حدیث کی حجت کرین گے اور جس آیت کو آیتے تین ٹکڑے کر کے
 ٹکڑے اور کے چیلے اگر اس آیت کو آپ پر صین انما المؤمنون الذین
 آمنوا باللہ ورسولہ ثم لم یقاتلوا و جاہدوا باموالہم و انفسہم
 فی سبیل اللہ ط اولیات ہوا الطلاقون یعنی حقیقی مومن وہ لوگ

میں جو ایمان لائے خدا اور رسول پر اور پھر انہوں نے شک نہیں کیا اور
جہاد کیا اپنے مالوں سے اور اپنے ذاتوں سے خدا کی راہ میں اور وہی
میں تھے تو ہماری گزارش سمجھ میں آجائے گی کہ جو وعدہ الہی آپ کے
میں کر دہ آیت میں ہے وہ صادقوں کے شان میں ہے اگر آپ شان
نزدل اس آیت سے بحث کریں تو بیکار ہے چاہو کیسی وجہ اور ایمان کے
انہار سے یہ آیت نازل ہوئی مگر صادقوں کو اچھی طرح ممتاز کرتی ہے۔
آیات بنیات اسے یار و ذرا انصاف کر وصف ۵۲ سطر ۷ تا الفاظ
و من می بودن و ہمزگستان ذلیقن صفحہ ۵۵ سطر ۱۵۔

آیت آخری یہ کو فہ کے باشندوں کی کیفیت بیان کرنے کی بھی ایک
ہی ہوئی بظاہر کو فیون کے حال بیان کرنے سے آپ کی دو غرض معلوم
ہوتی ہیں ایک یہ کہ ہر گاہ کو فیون کا حال طشت از بام افتادہ ہے تو
ایمہ نے اُن کی تعریف نہ کی ہوگی مگر مجتہدوں نے اپنی طرف سے لکھ دیا
پس اُن کا بیان لغو لا طائل ہے اور جب کو فیون کی مدح قیاس میں نہیں
آتی تو سخن اور اُن کے ساتھیوں کی جو قدح لکھی گئی وہ بھی ایسی ہوگی جسے
کو فیون کی مدح دوسرے یہ کہ آپ اُن صحابہ کا حکم و فضائل میں
قرآن مجید سے مدح کرتے ہیں کو فیون سے مقابلہ کر کے یہ ہم کو یاد اور
کرانا چاہتے ہیں کہ جس قدر ہمارے آئمہ علیہم السلام نے باوجود بیوفائی
اور ظلم اہل کوفہ کے حق میں اپنی خوشنودی ظاہر کی اور اُن کو برا نہ سمجھا تو پھر
خداوند تعالیٰ نے ہم پر باوجود اُن کے زشت صحابہ نہ کور کو فضائل سے محروم نہیں
کیا ہے سو خاطر جمع رکھئے آپ کی تحریر میں سے تنبیہ معلوم پیدا ہوگی کہ
آپ نے اس پر فضائل نہ کیا کہ مردِ آخر میں مبارک بندہ ہست اور

میں آیا لکھ ڈالا سنئے حضرت کو فیون ہی کی دو حالتیں بیان کرنے سے ہماری راستی اور دیانت ٹیک رہی ہے جبکہ اہل کوفہ اچھے تھے اور نکو اچھا کہا اور جب وہ برے ہو گئے تب اور نکو برا کہا اور بھی بچہ حال ہمارے مقال کا اور صحابہ کی نسبت ہے جنکی فضائل کو بچنے ایک سو کر دی میں یعنی جب اور ان کے خیال درست تھے اور سوقت تک وہ اچھے تھے پھر جب اولے بیوفائی سرزد ہوئی تو برے ہو گئے مگر آپ نے جو کچھ فرمایا ہے اسکی بہت بھی چاروں چار عرض کرنا پڑا بعد رونق افروزی جناب امیر المومنین علی علیہ السلام میں اہل کوفہ وفادار تھے اچھے تھے مگر بعد شہادت حضرت کے معاویہ نے جب اونپر تلط پایا اور دبایا اور جس طرح اہل مدینہ بعد انتقال جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شیخین کے دباؤ میں آگئے تھے کوفہ بھی بگڑ گئے اور جس طرح عرق انگور یا گنے کا عرق جو دراصل میٹھا ہوتا ہے اور وہو پین رکنے سے کہنا ہو جاتا ہے وہ بھی خراب گئے اور جو کچھ معاویہ اور نیریدین اور ان سب نے کیا وہ لایق لعنت اور ہتکار ہے اور جو کچھ مرنے اور کتا بون میں تحریر ہے وہ سچ ہے جب وہ دور ظلم تھا تو چونکہ کوفیون کی اصل درست تھی پھر اپنے اضمالت پر آگئے اور اسواسطے معصوم علیہ السلام نے انکی تعریف کی و اگر اور بھی آپکو سننا ہے تو ہم سننا۔ دو حاضرین ہم مقررین کہ جن کوفیون نے حضرت علی علیہ السلام کا ساتھ چھوڑا اور جنہوں نے حضرت امام حسن علیہ السلام کا ساتھ دیا اور جنہوں نے حضرت مسلم کے ساتھ بیعت کی اور وقت بدر سب کے سب پیٹت ہو گئے وہ سب ویسے ہی تھے جیسے وہ مدینہ والے تھے جنہوں نے اول مقام غم غمیر میں جناب رسول خدا کے حضوری میں جناب امیر علیہ السلام سے بیعت کی

تھی اور بعد خواب رسول خدا کے وفات کے پہر گئے اور جنہوں نے
بعد قتل جامع القرآن صاحب کے خواب امیر علیہ السلام کو خلیفہ ظاہری
بھی بنایا اور بیعت کی اور پہر اوس کو بالائے طاق رکھ کر حضرت عائشہ کے
ساتھ ہوئے اور خواب امیر علیہ السلام سے ٹرے اور پہر معاویہ کے
کالہ لیس اور جاگیر دار بنی جناب امیر علیہ السلام سے محارب ہوئے
اور پہر حضرت امام حسن کے مخالف ہوئے اور بعد شہادت بھی عداوت
سے باز نہ آئے جازہ پر تیر چلائے اور وہ وہی اہل مدینہ تھے جنہوں
نے جناب رسول خدا کی حفاظت اور حمایت کا عہد کیا تھا مگر جگر گوشہ
رسول خدا سید الشہداء حسن آل عباس علیہ السلام کو جنہیں سید
شباب اہل الجنة رسول خدا سے سن چکے تھے اور جنکے ذریعہ
سے مکہ فضائل رسول خدا جانتے تھے آوارہ وطن ہونے دیا اور ہم
اون مدینہ کے رہنے والوں کو جنہیں افعال مذکورہ بالا سرزد ہوئے
ویسے ہی بد دعائیں شامل کرتے ہیں جیسے کوفہ والوں کو آہ آہ وہی مدینہ
وائے تھے کہ جناب رسول خدا کے سامنے ہزاروں طرح سے اپنی
جان نثاری و وفاداری کے وعدے کرتے تھے اور جنہوں نے بڑے
بڑے عہد کئے تھے۔

اشعار حملہ حیدری

بزرگے ز انصار جہاں نام
کہ بیعت چہاں بابی میکند
کہ مطلب ترا چہیست زین گفتگو
کہ بیعت براں بہت ای دوستان

ور افتناے بیعت بگفت آن کلام
کہ ای قوم ازین کار هیچ اگہید
بدادند انصار پاسخ بابا و
چہین کرد جہاں اندم بیان

کہ چون دشمنان شہنشاہ دین
کشکار پر خاشاں آخربہ تیغ
ہمال دتن و جان خویش و تبار
بر آریم کردار بد اندیش او
چنان باشندین عہد و بیعت بجا
و گرنہ شود صرف چون مایہا
شاپاے خویش آن زبایں ہند
سہند خدا نصار چون آنکلام
کہ گردیم این شہر طہار اقبول

انماند آغاز پر خاشاں دکن
نداریم اندم از د جان دریغ
نمایم یارے گھ کار زار
سر و جان بہاریم در پیش او
بودا سر یکتن از ما بیبا
بمیدان بغلطند چون سایہ ما
از آن بہ کہ دست خود اکنون کشد
بگفتند از صدق نیت تمام
نمودیم بیعت چہین بار رسول

گرد ہی حضرت امام حسین علیہ السلام کی مدد کو ہاں گئے اور جان بوجہ کر کہ
آپ شہید ہونگے معذرت و حیا ل جانے دیا کسی نے نہ کہا کہ آپ مدینہ میں
سہین اور جو چہنے آپ کے نانا سے وعدہ کیا ہے اسکو پورا کریں گے مگر
اوس بیوفائی کی کیسی جلدی سہرایائی کہ یزید نے مسلم بن عقبہ کو مدینہ میں متعین
کر کے مدینہ والوں کے مکانات کو خراب کیا اون کی عورتوں سے حرامی
بچہ جنوائے اور یامن درند و گزند کر دیا اور جسطرح ہم نے اون سکنا
مدینہ اور کوفی و والوں کا جنون نے ایذا جناب امیر و حضرت امام حسین
علیہ السلام کو دی سادی درجہ کا سمجھتے ہیں ویسی ہی اون ملک کے رہنے
والوں کو بھی جانتے ہیں جنون نے جناب رسول خدا کو مکہ چوٹنے پر
جبور کیا تھا حالانکہ وہی مکتہ ہے اور وہی مدینہ ہے کہ خلیع اعزاز و حرمت
کے بابت رسول خدا نے فرمایا اور جناب رسول خدا کو ہم کی مددنی کتنے ہیں
اور جسطرح رسول خدا صلعم نے مدینہ کی انصار کی تعریف فرمائی تھی ویسی ہی

جناب امام زین العابدینؑ کو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے اہل کوفہ کا کرا
فرمایا تھا مگر جناب نے یہ سچ نہیں فرمایا کہ ملا باقر مجلسی نے مجلس المومنین
میں لکھا ہے کہ اگر آپ سچے ہیں تو ملا باقر مجلسی علیہ الرحمۃ کی کتاب بحال المومنین
میں دیکھو نہ وہین مگر تو یہی ہم کو حق تعالیٰ نے انسان بنایا ہے ہم اس کے
شکر نہیں مین کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اہل کوفہ کی مدح فرمائی
ہے اور اس سے تو کسی ذی فہم کو انکار نہ ہو گا کہ کسی شہر کی عزت و حرمت
وہو طرح ہوتی ہے ایک بوجہ لطافت آب و ہوا دوسری بوجہ اہل شہر
وہی مکہ تھا کہ جہان کعبہ کی تبا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کیا وہی
مکہ تھا کہ جہان بت پوجے جاتے تھے اور مکن بت پرستان شہر ہو گیا تھا
یا پھر وہی مکہ تھا کہ جہان ہم کو حج کرنا فرض ہے وہ کوئی زمانہ تھا کہ مدینہ والے
اہل اور انصار رسولؐ مختار تھے یا وہی نا اہل ہو گئے تھے یوں ہی اہل کوفہ
بھی کہ جناب امیر علیہ السلام پر فدا تھے یا وہی ایسے بگڑ گئے کہ جناب علیہ السلام
کو بلا کر پھر گئے مگر آخر کو پھر وہ سب سنبھل گئے اور مدینہ والے ایسے بگڑے
کہ تھوڑے اونٹن سے بے جس زمانہ میں اہل کوفہ لایق قدح تھے معصوم
علیہ السلام نے انکو برا کہا اور انکو الکوئی لایونی کا خطاب خلق سے
بلا اور مرزا دیر اور میرافیس نے صحیح مرثیوں میں انکی برائی کی مگر ان کو فنی
اونہیں کی جو اس کے سزاوار تھے چونکہ ہم آپ کا ساقیہ نہیں رشتہ
کہ جسکے خد فعل اچھے دیکھیں انکی اعتبار سے چاہو وہ ہزار بد فعلیاں کر
اونہیں اعمالو ماشا اللہ لکھا اچھا ہی کے جائیں یا جسے ایک برائی
دیکھیں تو پھر بعد برائی کے جو ان سے نیک کام سرزد ہوں ان سے قطع نظر کر
اگر آپ کو کوئیون کی مدح میں شک ہو تو دیکھ لیجئے پھر سے ہی دون کے

بعد جب مختار نے خروج کیا تو وہ راہ راست پر آگئے یزید یون سے ٹر نیو
 طیار ہو گئے عورتوں نے اپنے اپنے محرم شوہروں کو بخشش کے آمادہ خبر کیا
 بعد اس انقلاب کے البتہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ادنیٰ
 جو مدح کی ہے پس اس پر آپ کو تعجب کیون ہے جو درمیانی کونیون کی مثال
 ویکر بدریون کے گرد اسباق سے مقابلہ کیا لازم بہ تھا کہ بدریون اور کونیون
 کے آخر کردار سے مقابلہ کر کے جو کہنا تھا فرماتے مگر یزید اور اس کے باہینز
 اور نیر کو فیان بدشمار نے جو جناب خاص آل عبا علیہ التھیۃ والثناء کے
 ساتھ معاملہ کیا اور جو ظلم اور جور اور کئے سرزد ہوا وہ اس درخت کے
 شاخ برگ و بار تھا جس کو آپ کے اُن صحابہ کبار نے جن کے لئے کہی آپ
 رضی اللہ عنہ کی سند لائے میں کہی اعمال و عاشت و غیرہ وغیرہ سقیفہ نبی علیہ
 میں لگایا تھا اس لئے ہماری طرف سے جو یاد دہی ہر سال ہوا کرتی ہے وہ حضور
 اور حضور کے دوستوں کو ناگوار ہوا ہے چاہے آپ کا مطلب تو یہ ہے
 کہ جناب سید الشہداء کی شہادت کا ذکر ہے نہ تو تاکہ بنا کے شقاوت تقیہ
 چند روز میں ڈھونڈ ہے نسلے یا وجہ شہادت پر بھی دیسی ہی باتیں بن
 سکین جیسی بنا کے خلافت پر بنائی گئیں راجو سرکار نے دوسری غرض
 پیدا کی ہے وہ عین ہمارے موافق ہے اور آپ نے اہل کوفہ کے ساتھ
 جو اُن صحابہ کا جنگی فضائل کا ہکوا انکار ہے مقابلہ کیا یہ بہت ہی مناسب
 ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ جن صحابہ کی حق قتلے نے مدح کی ان کا حال عجیبہ لیس
 تھا جیسا اُن اہل کوفہ کا تھا جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام کے ساتھ
 وفاداری کی اور جادہ استقلال پر قائم رہ کر اپنی جان دی اور وہ ضرور
 اسی قسم میں داخل ہو گئے اور ان کو ہم اس سطرچ کا سمجھتے ہیں جیسے وہ

صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ جنہوں نے رسول خدا کے حضور میں حاضر ہو کر
مساعی جمیلہ کیں اور جس ایمان پر اذکار کا فاتحہ ہو گیا اور جن کو فیوض نے
بیوفائی کی اور کو ہم آؤں صحابہ کا ہم یکہ جلتے ہیں جبکی خوبیاں آپ ہم سے
منوانے کی فکر میں ہیں مگر جن کو فیوض کی خباب امام جعفر صادق علیہ السلام
نے پھر مدح فرمائی اور انکی مقابلہ کے واسطے حضور کے سامنے کوئی گروہ
نہیں ہے کہ جبکی مثال آپ دین اور صرف مقال ہوں اور استدلال
کریں اور اودن کے رشتہ اعمال کو مٹا سکیں اور یہہ کیونکر ممکن ہے جب
وہ جو کزاتہا کر گئے دنیا سے انتقال کر گئے تھے لیکن یہہ کہ اپنے اپنے
نفس پر قیاس فرما کر خباب غفران مآب کے آیہ سورہ منافقون کو
آیات فضیلت صحابہ کے معارضے میں پیش کرنے پر غصہ فرمایا ہے
اوس کے رفع کرنے کو میں صرف یہہ کہہ کر آپ کے غم ناسخ کو برطرف
کرنا چاہتا ہوں کہ یہہ عادت خود بدولت ہی کی ہے کہ اپنے مطلب کے
مضمون کو لین اور جس سے عیشی اودن صاحبون کی ہوتی ہوں جن کے آپ
طرفدار ہیں اوس کو چوڑ دین سبحان اللہ اور نیچے کی آیات للہکر سورہ
منافقون کی جو تفسیر للہکر باتیں نبائیں وہ محض بیکار نہیں یہہ مانا کہ عبداللہ
بن ابی باعث نزول سورہ ہوا اگر حق تعالیٰ نے سارے منافقین کا ذکر
فرمایا نہ صرف ایک کا پس جو آگے حکمر خباب غفران مآب کا یہہ ارشاد جو
بندگانو الا انہ نے نقل کیا و اشال ایں دیگر آیات ست پس لا بدست کہ درم
بین الا آیات گفتہ شود کہ مورد آیات مناقب غیر مورد آیات ذم ست
پس بعض صحابہ انحضرت عموماً ممدوح باشند و بعض مذموم و ایں میں
مطلوب شیعیاں ست کیونکر آپ کے قرآن خوانی سے غلط ہو گیا آپ

ایسی باتیں بنائے ہیں کہ جتنے دعویٰ اور صحابہ سے تھے انہیں سے کوئی برا
 ہو ہی نہیں سکتا سبحان اللہ سبحان اللہ یہ دعویٰ صرف آپ ہی کو زیبا ہے
 اور اپنے دشمن میں چاہو آپ ثابت بھی کر لیں مگر کوئی اہل سنت بھی نہ مانے گا اور
 کیا نکرانین کے ملاحظہ فرمائی کہ منہاج النبوت مطبوعہ مطبعہ منشی نو لکھنؤ جلد اول
 کے صفحہ ۷۷ پر مرقوم ہے کہ حضرت رسول خدا ﷺ نے ایک روز عمر ابن سعد کے پیرو
 دست و مبارک پھیرا اور برکت کیو اسطے دعا کی اشی برس کا ہوا یہ جو ان ہی کا
 چاہو جو اسٹے کیا وہ صحابہ ہی بنارہا گو یہ حدیث جو بڑی ہے ہے پر غالباً آپ کو
 اس حدیث پر اطلاع نہیں ہوئی ورنہ ضرور اس پر بھی جنت پیدا کر کے کہتے کہ
 ویکو جناب رسول خدا کو جب کہ علم شہادت جناب امام حسین علیہ السلام کا تھا
 تو ضرور آپ قاتل اور محاربین کا نام اور ان کے افسروں جمعدار رسالہ اسٹے
 کا نام جانتے رہے ہوں گے بایں ہمہ عمر ابن سعد پر دست شفقت بہرہ کر سعید
 کر دیا تھا تو اگر وہ حضرت امام حسین علیہ السلام سے لڑا تو اس پر کیونکر مدد گمانی
 ہو سکتی ہے؟ یہ شیعہ ناحق ایسے سعید کی عیب چینی کرتے ہیں ہم آپ کے
 تزل سے منہایت گذار ہیں کہ آپ نے اسکو قبول کیا جو آیتن کافرون اور
 منافقون کی شان میں ہیں اور اسیے مہاجرین و انصار و اصحاب نبوی کو کچھ تعلق
 نہیں ہے اور یہ آیتن جن میں کفر و نفاق اور دین میں ہستی وغیرہ کا ذکر ہے
 وہ شان میں منافقون کے ہیں جو اصحاب نبوی میں داخل نہیں ہیں اصحاب نبوی
 میں اور منافقون میں نسبت تناقص کی ہے نہ توافق کی اسٹے اؤن آیتوں کا
 جو اصحاب کی نفیست میں ہیں اؤن آیتوں سے ملانا جو کہ منافقین کے نسبت
 میں ہیں وہ حقیقت جمع ہیں الایات نہیں ہے سبحان اللہ اس سے ہموغز
 نہیں ہے کہ آپ کیا سمجھے ہوئے ہیں مگر یہ تو ہم کہیں گے کہ آپ کا یہ قول ہے

کہ ایک گروہ مہاجر کا تھا دوسرا انصار کا اور اون دونوں کے سوا تیس گروہ منافق کا تھا اور جب یہ آپ کا خیال ہے تو معلوم نہیں کہ تیسرے قسم کے لوگ کہاں سے آئے تھے جو نہ مہاجر تھے نہ انصار اور جو منافق تھے وہ کہاں سے آئے تھے شاید جناب کو منور پوری پوری تعریف اصحاب کی بھی معلوم نہیں ہے اور مولوی عبدالرحمن جامی کا شعر خلیع عقال نامہ کا مذکور شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفہ اثناء عشریہ کے باب امامت میں کیا آپ کو مطلق یا دہش شعریہ کراروے بہیہودنداشت و دیدن روی نبی سودنداشت پس آپ کو اپنے مذہب کے موافق تعریف اصحاب کی پچھلے تحقیق فرمانا تھا تب میدان مناظرہ میں آنا تھا پس اگر آپ تعریف صحابہ مسلمہ اعلیٰ سنت نہیں دیتے تو ہمو اسکی شرح کی ضرورت بھی نہیں ہے بہتر ہے آپ نہ جانئے ہمو آپ ہی جرات بیان پر نہایت تعجب ہوتا ہے کہ بے حکم نہک جو آپ کے زبان مبارک پر آتا ہے کہ گزرتے ہیں اور خوبی یہ ہر کہ اس عنوان سے بیان کرتے ہیں کہ سنیوں کے سچ جانین میں عرض کرتا ہوں کہ اگر آپ کو ادعاء صدق نیانی ہے تو ملا باقر مجلسی کے مجالس المؤمنین میں آپ ڈھونڈو دین اور اتنی ہی سچا اپنی ظاہر کر کے اپنے دوستوں میں سرخ روی حاصل کریں افسوس کے ساتھ ہم کو کہنا پڑا قصور معاف ہو آپ خود جو ہوٹھ لولین اور صریحاً جو ہوٹھ لولین اور خدا کے اس وعید سے جو ہوٹھ بولنے والوں کے حق میں ہے نہ دیرین اور ہمارے علما کو جو ٹھاکہ بین اور او سپر بھی اتقانہ فرما کر جو ظلم و جور آپ کے خلفائے اہلبیت طاہرہ رسول اللہ اور جناب سید الشہداء علیہ السلام کے حرم محترم پر ہوئے اذکو قصص و حکایات اباطیل میں داخل کریں اور خود باطل کی پیروی کر کے ہم کو تشیع سے نفرت دلائین اور خود اپنے

علما اور محدثین کے بیانات کا ذہب اور اقوال محلہ کے نقل کرنے پر کچھ غیرت ایمانی
 کا آپ جو شش نہ دیکھلائیں بلکہ سب کو غلط ہو یا صحیح جو ٹھہر ہو یا شیخ امتنا و قدونا
 کو کے تقدیق کریں اور ہرگز اسیر دھیان نہ کریں کہ آپ کے علما عمر ابن سعد
 تک کو صحابی میں شمار کر کے اس کے معترف ہیں مگر جب ہم اون لوگوں کے
 جنہوں نے رسول خدا کے روبرو داعی حارثیت کیا اور پسینہ پر خون
 گرانے کے دعویٰ کئے جب اس کے صحیح افعال دیکھلائیں تو کانوں میں دھجلیاں
 ٹٹوئیں کہ ہرے بن جائیں اور کہیں اعمالو ما شئتہو کا سہارا لیں کہیں
 یہ حدیث بگھاریں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کو یاد نہ کرو
 مگر ساتھ خیر کے کہیں معاویہ کو یا غی سے داعی بنائیں ایک کہی کہ وہ باغی تھا
 دوسرا کہی کہ نہیں اس کے اعمال کی تاویل کرو اور آپ دونوں کو صادق
 اور ایسا پیشوا کہیں اور جو انہیں مختلف بیان کرنا اسے برگزشتہ
 تو حضور کا خون جو شش کرنے لگے تمام جسم آتش لتشب سے بھیک جائے
 تسن کا غلبہ ہو رگ رگ مارے غصہ کے پھول جاوے عداوت کا وہ
 غلیان ہو کہ سودا صفر اسب ایک ہو جاوے اور سیدھے پولیس کے
 تہانہ کو آپ دوڑیں عدالت فوجداری میں جا کر استغاثہ کریں کو ری
 دوکان و دوکان مانگ کر چنڈہ جا کریں وکیل و بیہ ستر مقرر کر کے (محلے تہرین
 یہاں تک طرفدار مختلف بنائیں کرتے والوں کے کریں کہ جسکی حد نہیں
 غور فرمائی کہ ہم کو آپ کے اقوال ناسمجیدہ پر جو شش و اشتغال طبع پیدا
 ہوا مگر ہم نے انصاف کیجئے کہ کیا ضبط کیا اور سوائے انہیں الفاظ کیجئے
 جو آپ نے ہمارے لیے چنی تھی کوئی لفظ نہیں لکھا اسی جناب ہم اون ٹرو
 کے جو جادہ اطاعت رسول اللہ پر بعد انتقال رسول خدا ثابت قدم ہے

اوس سے ہزار چند رتبہ جانتے ہیں جب کو آپ مانتے ہیں آپ کبھی ہوئے ہشتکے
 اونکا خیال کرتے ہوئے گئے ہم ہر نماز کے بعد اونپر سلام کرتے ہیں اور
 انصار رسول اللہ لکھتے ہیں علی ہذا جن کو فیون نے دغا کی اور
 بعد شہادت جناب سید الشہداء علیہ السلام مختار کے ساتھ ہو کر سفاکوں کی
 خبر لی اور ان کے رتبہ شناسی سے بھی اعراض نہیں کرتے مگر یہ آپ کا کون
 ایمان ہے کہ نام تو رسول کا اور کلمہ پڑھو خلفائی ثلاثہ کا اور خود مرید ہو
 عبد اللہ بن سبا کے اور اتہام اوس کے ارادت کا ہمیر کر دسج ہے آپ کیوں
 نہ خلفائو ثلاثہ کے بہاؤ نہیں کہ آپ کو انہیں کے جہاد کی بدولت ایمان ملا
 پس جب کا کماے اوس کا گائے تم سے کیوں اور ان کے جناب میں اُمید کر
 کی رکھتے ہیں جنہوں نے خاندان نبوت کے حقوق چھین لئے اور خود حاکم
 بن گئے اور عنوان دین کو بدلا بدعتوں کو جاری کیا حلالی کو حرام کر دیا کسی
 نے سادات کا خون بہا یا کسی نے زندہ مومنین و شیعیان جناب امیر
 علیہ السلام کو دیواروں میں چنوا دیا اور رسول کے حدیثوں اور ایہ کے
 قولوں کو چند مقتدری اور مکاروں کے فقر و فاقہ میں آکر اپنے مفید گڑھ گڑھ
 منصف و صاحب ورع بن گئے افسوس ہے سارے ظلم و جور کو عدل
 و انصاف دکھاتے ہو اور ہم کو جتلاتے ہو جب الہی ذرا تو سوچو کہ آپ
 کا یہ کیسا دین ہے اور کس قسم کا ایمان یا تو مسلمانی چوڑو پاک صاف
 یہودی یا دہی پورانی اور دیوتاؤں کے پوجنے والے بن جاؤ جبکو
 حضور کے اصحاب ثلاثہ پوجتے رہے اور اگر آپ مسلمان ہیں تو جناب
 امیر علیہ السلام کے ایسے عقیدے رکھے کہ جنہوں نے بت کو کبھی سجدہ
 نہیں کیا اس خرافات و اہیات مذہب پر جو آپ نے دھوکے و دھڑکی

میں اختیار کر لیا ہے اور جس کی بنیاد اسرہوٹ اور فریب پر ہے تبراہیجے
 اور اوسکے بانیوں پر لعنت کیجئے ایسا بڑا دعویٰ ایمان کا آپکے بڑے منہ
 سے اچھا معلوم نہیں ہوتا مسلمان ہونا اور پھر نفس رسول اللہ اور جگہ گوشہ
 خیر الانبیاء سے انحراف کرنا اور اذکو امام برحق و منجانب خدا نہ جاننا اوسکے
 خون بہا نیوالوں اور تنک حرمت کرنیوالوں کو سزا عطا اور ایسی باتیں
 بنانا کہ جو بیٹے مادیلیوں کی بات ہے بات ہی بات ہے اور جس کے چہرہ
 معنی نہیں اور سوکے ہڈیاں لابی ہڈیاں ہیں جنہیں سڑا گودا بھی نہیں ہے
 اوشیر غش ہو جی شاعر حاشیہ اللہ کہ بدعتی گویم و ان ہم از پیش خود نمی گویم
 مگر جو آپ کا دل اوسی مذہب کا دل دادہ ہے جسکے پیرویدوں سے لڑتے
 ہیں اور اذکو ہی حال قالی کی مجلس میں لا کر بٹلانا چاہتے ہیں اور شراب
 پینے والوں کو کافر نسبت کرتے ہیں تو مجبوری ہے تاہم براہ ہمدردی
 اسیکہ کہنے پر مجبور ہیں شہر دل را برای بسم زمی میکنی شراب بہ تعمیر
 ویران گل محراب میکنی۔

آیات بینات از الفاظ غرض کہ جو فضیلت خدا نے اہل بدر کو دینی حق
 ۵۵ سطر ۱۷۱ الفاظ لغو ذالہ من ہوا اتہم صفحہ ۵۵ سطر ۲۲
 آیت آخری چونکہ خواب والا کی عادت میں داخل ہے کہ بیچارے جھٹلا
 کو ادھوری عبارت دیکھا دین جو جی میں آ جاوے اوسے اپنے مرضی کے
 موافق لکھ کر گہرا حٹ میں ڈالیں چنانچہ اب مقالہ کی کتاب کو لئی تو بھی
 اوسکی پوری عبارت نقل نہ کر کے خواب غفلت میں کتاب علیہ الرحمۃ پر الزام
 لگا دیا اسی حضرت ہم تو آپ کو خوب سمجھ گئے ہیں اور کسی شیوے سے امید
 نہیں کرتے کہ آپ کے دہوکے کی عبارت میں آجائیں پس ہم کو ضرورت ہیں

ہے کہ سارے نالہ و مایہ تخریر جناب غفران مآب کی لکیر تطویل لایا میں
کرین مگر بار بار کہہ اے اور پھر کہتے ہیں کہ مجرم چاہو معاف کر دیا جاوے
مگر اوسکے جرم کا بیان موقع پر ضرور ہے اور یکا پس یکا آپ اصرار
کر رہے ہیں۔

آیات بنیات ان الفاظ مجتہد صاحب قبلہ دوہ الفاظ میں صفحہ ۵۵
سطر ۲۲ تا الفاظ خلو جا مانا فقین میں شامل کیا صفحہ ۵۵ سطر ۷۔
آیت آخری جناب والا نے جو اعتراض جناب غفران مآب پر فرمایا
وہ تو آپ کی عادت ہی ہو گئی ہے ورنہ آپ کا اعتراض تو اوسوقت
صحیح ہوتا کہ طبقہ منافقون کا صحابہ کی تشریف سے باہر ہوتا جیسا میں اوپر
عرض کر چکا اور جب صحابہ ہی میں سے منافق بھی تھے تو جناب غفران
مآب نے جو فرمایا اوس پر آپ کو غصہ کرنے کی کیا حاجت تھی اور سارے
سورہ کی تلاوت کی اور اوس کے تفسیر لکھنے کی کب گنجائش تھی مطلب
تو یہ ہے کہ صحابہ ہی سے منافق بھی تھے اور وہ منافق آیات فضائل
میں شامل نہیں رہ سکتے اور جیسی اونکی رفتار و کردار آخر کو مجھے اوبہ کی
سزا کے سزاوار ہوں گے یہ اس میں چاہے اصحاب کبار ہوں چاہو
خلفاء و نامدار و اشد اعلیٰ الکفار یہ آپ کا لکھنا کہ سورہ منافقون خاص
کر عبد اللہ بن ابی کے لئے ہے آپ ہی کو مبارک ہے عبد اللہ کے
کردار پر سورہ کانزول تو ہوا مگر کیا صرف عبد اللہ ہی منافق تھا اور
اور کوئی اہل نفاق اوسوقت موجود نہ تھا افسوس ہے کہ جب آپ
کو اپنے سخن پروری کی حاجت ہوتی ہے تو بال کی کمال پر استدلال
ہوتا ہے اور جب گریہ کرنا ہوتا ہے تو پیر نہ جمع کا صیغہ یا درہانہ تثنیہ کا

بلکہ حق سے وسوسہ دور رہ جاتے ہیں آپ نے جو ساری عبارت واضح ہو کہ غلط سے شروع کر کے سنائی کی لفظ تک لکھ کر نقطہ پر انتہائی اس میں کون لفظ اور حرف جو ٹھہرے ہو آپ نے یہ لکھ دیا کہ ایک بڑے مفسر سے ثابت ہوا کہ یہ سورہ شان میں عبد اللہ بن ابی کے ہے کیا آپ نے کہیں سے ثابت کیا ہے کہ جناب خضران آپ نے سورہ منافقون کی علت نزول سوائے عبد اللہ بن ابی کے اور کچھ فرماے ہے اگر نہیں تو اس طوالت نے سود لیسے کیا حاصل ہوا یہ بھی تو آپ نے ثابت نہیں کیا کہ سورہ منافقون خاص عبد اللہ بن ابی کی ذات کے حصہ میں ہے و اور لایق و فایق منافق اوس کی نسبت سے قطعاً محروم اور بے نصیب ہیں مگر ان اب چونکہ یہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ نہ آپ لکھ دو نہیں کہ سورہ منافقون میں سوائے عبد اللہ بن ابی کے کوئی اور داخل ہو ہی نہیں سکتا لہذا کچھ اور گزارش کر کے یو ای برائے گندگی آپ کی دماغ اقباس میں موجود کرتا ہوں ملاحظہ فرمایئے لیسے تفسیر قادری کہ اوس میں یہ بھی خیر سے لکھا ہے کہ ابن ابی مرجم اور خوبصورت اور شیرین سخن اور فصیح تھا اور دوسرے منافقون کی صورت اوسکی قریب قریب تھی جب یہ منافق جناب رسول خدا کی مجلس میں آتے تو آپ اوسکی شکون اور باتوں سے متوجہ ہوتے تو حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اخذ ایت ہم تعجب بک و اگر آپ یہ بات سنائیں کہ سورہ منافقون صرف منافقان انصار کے لئے ہے مہاجرین کے لئے نہیں تو گستاخی سوائے یہ آپ کا گمان بلا دلیل و برہان مثل دوسرے شیطان ہو گا اسلئے کوئی مسلمان آپ کے توہم ضعیف البیان کو نہ مان سکیگا کیونکہ ہر وعید کے لئے کوئی نہ کوئی وجہ خاص تھی مثلاً آخرت شراب

کے بابت آپ کی بڑی معتبر تاریخ رودۃ الاجاب میں وقایع سال جاریہ میں
مرقوم ہے، درین سال بقول مشہور و بقولے در سال ششم شراب حرام
شد شیخ ابن حجر رحمۃ اللہ در شرح صحیح بخاری ترجیح قول آخر کردہ ارباب
سیر رحمہ اللہ آورده اند کہ حق تعالیٰ اول آیتی کہ در باب خمر فرستاد
بود سارہ ۴۴ رکوع ۵۱ و من ثمرات النخیل و الاعناب فتخذون
منہ سکرا و رزقا حسنا، سلمان با بن اشتغال می نمودند و
در ان زمان مثل سایر مباحات بود لیکن جمعی از صحابہ کہ کمال عقل و خود را
بود ایشان را بنا بر مفاسدی کہ بر آن مترتب میگردد پیوستہ از حکم خمر مستفاد
می نمودند از حضرت تا آیت آمد یسألونک عن الخمر و المیسر قل
فیہما اشکبر و منافع للناس و اثمہما اکبر من نفعہما، سعید
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر باران خواند و فرمود این مقدمہ تحریم خمر است
و چون این آیت را بر عمر خطاب خواندند گفت اللہ حبیبی لنا بیانا
شافیا فی الخمر جماعتی از عقل و صحابہ گفتند چیزی کہ در وی ایمنی کہ است
ترک آن اولی است دیگر شرب آن قیام نمودند و جماعتی دیگر بکلاف
و منافع للناس بآن اشتغال می نمودند تا روزی عبد الرحمن بن عوف
بعضی از یاران را ضیافت کردہ بود شراب خوردند و خداوند بکسر رسیدند
نماز شام و آمد یکی از یاران امامت کرد و در نماز سورۃ قل یا ایہا الکافرون
خواند بطرح لا آت حق تعالیٰ آیت فرستاد یا ایہا الذین امنوا
لا تقربوا الصلوٰۃ و انتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون طائفہ
دیگر از صحابہ گفتند چیزی کہ متحیر میگردد و تیرک نماز انسب آنست کہ گردان
نمودند از ان کار باز استاوند و جماعتی دیگر خیال می آشا میدند کہ در اوقات

نماز سکرنداشتند تا زمانه که عتبان بن مالک انصاری حج ارضایه را بمحالی
نمود و کله شتر بحیث اثان بریان کرده بود و چون طعام خود و خدمتاشانین
و سکر آن گشتند و بر یکدیگر تفاهر می نمودند و اشعار که مبنی از تفاهر و مدح
و ذم باشند میخواندند سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه قصیده اشعار کرد که در آن
قصیده سحر انصار و فخر قوم او بود و مردی از انصار استخوان دلمی آن
کله شتر بریان را برداشت و بر سر سعد بن ابی وقاص زد و سحر او را بکشت
سعد بنبر و رسول خدا صلی الله علیه و سلم آمد و از ان انصاری شکایت کرد و عمر
خطاب چون از این حال و قوت یافت دست بدعا برداشت و گفت
اللهم بین لنا بیانا شافیا فی الخمر حق قلنا فی این آیت فرستاد که
یا ایها الذین امنوا انما الخمر والمیسر و الا نصاب و الا ذلکم
رجس من عمل الشیطن فاجتنبوه لعلکم تفلحون . انما یرید
الشیطن ان یوقع بینکم العداوة و البغضاء فی الخمر و المیسر
و یصدکم عن ذکر الله و عن الصلوة فهل انتم منتهون . سیار
۲ رکوع ۲ عمر خطاب چون این آیت بشنید گفت انتهیینا یا رب
و روایتی اند که گفت انتهیینا انتهیینا انتهیینا انتهیینا
تذهب العقل رسول صلی الله علیه و سلم فرمود تا در بازارهای مدینه
برگردند که الا انها الخمر قد خرمت بدانند و آگاه باشید که البته
به تحقیق خمر حرام گردانیده شد هر کس که شنید و بخوردن خمر مشغول بود و در آن
دست و دهن را بکشت و ترک کرد و در سر خانه که شراب بود همه را
برنجیده و با نخ شراب مانند آب در بازارهای مدینه روان شد یون هی
کتاب الاذصول نمبر الوصول کتاب الخلاف حنفی صفحه ۵۵۵

بر تحریک سے عن عمر ابن الخطاب قال اللہ صہبین لنا فی الخمر بیانا
 شفاء فنزلت التي فی البقرہ یستلونک عن الخمر والمیسر قل
 فیہما التمرکیز الخمد عید عمر قرأت علیہ فقال اللہ صہبیا نا
 شفاء فنزلت التي فی النساء یا ایہا الذین امنوا لا تقرب
 الصلوة وانتم سكارى قد عیدہ عمر وقرئت علیہ فقال
 اللہ صہبین لنا بیانا شفاء فنزلت التي فی المائدۃ انما یرید
 الشیطان ان یوقع بینکم العداوۃ والبغضاء فی الخمر والمیسر
 ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوة فدعہ عمر فقرئت
 علیہ فقال انت تصینا انت تصینا جکا مطلب ظاہر ہے کہ حضرت
 عمر شراب کی حرمت کی باین ہمہ کہ سورہ بقرہ میں پہلی مرتبہ اور بقرہ سورہ
 نسا میں دوسری مرتبہ حرمت شراب نازل ہوئی مگر وہ حضرت اپنے علم
 وفضل کی وجہ سے بامید اس کے کہ اذکی مرضی کے موافق خدا ایات نازل
 فرمایا کرتا تھا قائل حرمت نہوی مگر آخر کو جب بعد انتظار بسیار یا بوس
 ہوئے تو منہ سے خیر کہہ گزرے کہ ناں حرمت شراب کا میں سمجھتا ہوں
 ہوا مگر باین ہمہ چونکہ حضرت کو اسکا ذوق و شوق باقی تھا صرختے وقت
 بھی اوسی سے کام لیا خیر صفحہ ۲۷ کتاب مرقومہ بالا میں یوں لکھا ہے
 کہ عمر ابن میمون نے کہا کہ بنید حضرت عمر کے سامنے لائی گئی اور انہوں
 نے نوش فرمایا مگر بہت سے نکل گئی بوجہ جراحت کے بعد اوس کے
 دودھ پلایا گیا وہ بھی اوسی زخم سے نکل پڑا تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ
 شراب کی حرمت انہیں انخاص خاص کے لیے تھی جو شراب پی لیا
 کرتے اور دیوانے ہوئے ظاہر ہے کہ چاہو ما جان مست یسخر

ایسا کہین مگر مسلمان تو ہرگز نہ کہہ سکیں گے اور تمام مسلمانوں پر حرام شراب
البتہ ابو حنیفہ کو چونکہ الزام سے حضرت عمر کو بچانا تھا اسلئے چار قسم کے شراب
کو انہوں نے حرام میں داخل کیا اور نیند کو اپنے اجتہاد سے حرمت
سے خارج کیا اور اس طہ فدا ری میں یقیناً انہوں نے بھی خوب شراب
اورائی ہوگی مگر شکر ہے کہ اونکا فتویٰ ادہن کے مقلدین نے مردود کیا
و باقی تین آپ کے اماموں نے تو صریحاً جملہ شرابوں کو حرام کیا ہے
اگر میرے اس کلام میں کچھ شبہ ہو تو دیکھ لیجئے مالا بد منہ کی کتاب توحیدی
کے صفحہ ۷۷ مطبوعہ مطبع مصطفائی میں بحث ہر مسئلہ ہے مثلاً شراب
انگوری از آب جام انگور کہ مسک شود و کف آرد بخمس است نہ بحالت غلیظہ
و حرام است قطعی منکر آن کافر است و شرابیکہ از آب خربا سے تر سازند
یا از کشمش کہ سکر شود و طلا کہ آب انگور را بہ نیزند چون کمتر از دو ثلث خشک
شود مگر از نہ تا سکر شود و کف آرد این ہر سہ قسم نجس است بہ نجاست خفیفہ
بچھین مگر اگر شرابہ از تھریار میت یعنی کشمش بعد بچھتن از عل یا انجیر یا گندم
یا جو یا جو آر وغیرہ آن انجہ مسکیا شد بچھین ثلث کہ آب انگور بعد از بچھتن
یک ثلث باقی ماندہ باشد این ہمہ مسکر است نزد محمد حرام است اگر چہ ایک
قطرہ از آن خورد و نجس است نہ نجاست خفیفہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم فرمود ہر چہ کثیر آن سکر آرد قطرہ از آن حرام است و ہر چہ منکر
خمر است یعنی مثل خمیر است و حرمت و نجاست و نزد امام اعظم سوکے
چہاں شراب سابقہ از شرابہ لاحقہ انجہ بقصد ہو خورد حرام است و اگر
بقصد قوت خورد جائز باشد لیکن این قول او متروک است خیر حضرت
عمر کی بنید نوشی کے لئے امام اعظم نے اپنے کو تو یون خراب کیا مگر

اسمین ہر گز مسلمان کلام نہ کریں گے کہ جب طرح باعث نزول آیہ وعید کوئی خاص
 ہو تو ہم باہرین و انصار اوس وعید سے مستثنیٰ رہے تاریخ خمیس
 آپ کے یہاں معتبر تاریخ ہے چنانچہ میرے ایک مجدد مہلے جو حنفی
 الطریق ہیں اوس کی نسبت یوں لکھا ہے تاریخ خمیس میں اوس کے
 مصنف علیہ الرحمہ نے بڑی تحقیق سے مع حوالہ کتب معتبرہ حدیث و تفسیر
 و کتب سیر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تالیف کی ہے اوس میں تحریر ہے
 کہ ہر گز عبداللہ ابن ابی منافق نے جو اس منبر اہل مدینہ میں راجدیکہ مقام
 شط در میان راہ غزوہ اُحد سے معہ گروہ دیگر منافقین کے ارادہ روع
 مدینہ کے کیا اوس سے حضرت عمر ابن حزمہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا انشد کما اللہ فی بیئتکم وانفسکم فقال ابن ابی لوتعلم
 قتلا لا تبعنا کما الخ جوابا بآذر رجعت میں اسے بتے کہا معلوم ہوتا ہے
 کہ لڑائی نہوگی اگر لڑائی ہونا ہم سمجھتے تو تمہارے ساتھ رہتے اگرچہ یہ
 بیان عذر اوسکا جلد ظاہری تھا تاہم بغاوت صریح کہ جو کامل طور پر مشتبہ
 مواخذہ ہو سید انہیں ہوتی اور رسول اللہ صلعم باعث توارد ہونے
 حکم الہی جزیات قتل و اخراج منافقین کے اوسکے جنایات سے عذر
 ظاہری پر بھی اغماض فرماتے تھے چنانچہ مطالعہ کتب سیر و احادیث سے
 یہ امر بخوبی ہویدا ہے وجہ خاص عدم مواخذہ اس رجعت کے غزوہ
 اُحد سے متصور ہوتی ہے کہ شہادت حضرت امیر حمزہ سید الشہداء
 رضی اللہ عنہ سے اونکی مفارقت کا رنج و الم خباب نبوی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو از بس تھا متوجہ تفتیش نفاق اور اوس کے مکانات کے
 نہوئی اور کوئی حکم الہی بھی متعلق اوسکے صادر نہ تھا کہ توجہ ملازمی ہوتی

لہذا منافق مذکور نے اسے کو شامل کر وہ رکہکر حوصلہ شمول غزوات
 مابعد کا باقی کیا چنانچہ صراحت بیان آئندہ سے بدستہ یہ حال ہویدا
 ہے شک نہیں کہ جنابہ و جنابت عبداللہ ابن ابی کے غزوہ بنی المصطلق
 میں کہ جسکو غزوہ المرسیع بھی کہتے ہیں بمقابلہ جنابہ غزوہ احد کے بدرجہا
 قبیح و اجنبی ہے کہ جسکی وجہ سے نزول سورہ منافقون ہوا ہے
 مگر بنی سلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ ہونے صراحت حکم اخراج قتل
 کے نص میں اوسپر بھی درگزر ہی فرمائے بلکہ تاریخ مذکور میں متعلق
 اس واقعہ کے لکھا ہے کہ جب حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے ذکر کلمات ناشائستہ منافق مذکور کا خدمت مبارک بنی صلح
 میں عرض کیا اوسوقت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھے
 اودنوں نے واقف حال ہو کر جناب بنی صلح سے اذن چانا بھلاجاتے
 ملے کہ اوس منافق کی گردن اوتار لاؤں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا اذ نزع الف کثیرۃ لیثوب یعنی یہاں اہل مدینہ کو ناگوار
 ہوگا مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اگر آپ یہ پسند
 نہیں فرماتے کہ میں مباحراوسکو قتل کروں تو عباد بن بشر انصاری
 رضی اللہ عنہ کو فرمادیجئے کہ وہ اوس منافق کو قتل کریں جو اب اوس کے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہاں مشہور ہوگئی کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم خود اسے اصحاب کو قتل کرتے ہیں اب یہاں سے کوچ کا
 حکم دیا جاتا ہے اوترا اس حکمت سے کہ لوگ تعلق اس قضیہ کو جوڑنے کے
 سامان شغیر کی طرف مصروف ہو جاوین جبکہ واقعات متعلقہ تعلق اللہ
 بن ابی سے بنیا اوسکا عبداللہ بن ابی کو قتل کرنیکا قصد فرمادیں تو محمد

بازت فرمائی کہ اوسکا سر پریشور میں خود اوتار کر حضور میں پیش کر دیں اوس کے
 واپس میں بھی حضرت علیؑ اندر علیہ وسلم نے یت کے یہ کلمات فرمائے
 لرفق بہ و محسن بہ سابقہ معنایں ہم نرمی کریں گے ادہا جان
 رین گے اور احسان کریں گے اوس کے ساتھ جب تک وہ ہمارے ساتھ شامل
 رہیگا ایتہ فیما رخصۃ من اللہ لیت لھما الخ اسی شان رحمت خباب
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ترجمہ ہے "اب تو غائب ہر طرح خباب والا کو تشفی
 ہوگی کہ باوجود نقص کے بھی خباب رسول اللہؐ نے عبد اللہ بن ابی کے
 نہ تو اخراج ہی کا حکم دیا نہ قتل کا بلکہ بقول منہاج النبوت کے جب وہ مرا
 تو اپنے پیرا غن سے خباب رسول خداؐ نے اوسکا کفن کیا اور خازنہ پر
 عمار پر بھی منہاج النبوت صفحہ ۷۷ مطبوعہ مطبع نول کشور پس اسکو ذہن
 نشین فرمائی اور اتنا لکھ کر کہ عبد اللہ بن ابی منافق تھا دامن کلام نہ گردائے
 اور اگر انصاف کبھی تو سارے منافقوں کو جو علت نزول سورہ منافقون
 ہوئے تھے وہ دوسروں کو جو بعد نزول سورہ مذکور منافق ہوئے اسی
 شناخت اور تعریف سے جو سورہ میں لکھی ہے پہچانے رہا علم و فضل
 خباب غفران ماب وہ مثل افتاب روشن ہے کیا آپ کی تحریر سے
 کوئی شنی ہی سہی یہ مان لیا کہ خباب غفران ماب نہ عربی پڑھے تھے
 نہ معنی قرآن سمجھتے تھے نہ تفاسیر پر مطلع تھے اگر ہم کو اس کا خیال نہ تھا کہ
 یہی کتاب کو مختصر رکھیں تو بعضے آپؐ کے صحابہ کے افعال کا مقابلہ ہم
 نمود و شہاد کے افعال سے بھی کر سکتے آپؐ کی تعمیل ایما کی کر دیتے اور
 آیات نمود و شہاد کی شان میں آپؐ محض سمجھتے ہیں وہ ادنیٰ وارد
 کرتے مگر افسوس کہ ہم کو اختصار پر نظر ہے اگر آپؐ نے جماعت صحابہؓ

کسی قاعدے کے روئے منافقین کا گروہ خارج کیا ہے تو یہ جاب ہے
مستحق اور آپ کے نزدیک ممکن ہے پس اپنے لئے آپ گھر بیٹھے جو جاب ہے
قرآن کے منی بکئے جو جاب ہے تفسیر اپنے جابل دوستوں کو سننا ہے
اور جب کو چلے منافی کہئے اور جاب ہے جسے موافق ہو کو آپ کے فراموش
و عدم فراموش سے کوئی سروکار نہیں ہے۔

آیات بنیات از الفاظ پنجویں دلیل صحابہ کے منافی ہونے کی شخص
قرآن مجید پر ایمان رکھتا ہو گا صفحہ ۵۰ سطر ۵ تا الفاظ فاستمعو الہدایۃ
علکم ترخون ۶۰ سطر اخیر

آیت آخری ایسے بڑی حیرت ہے کہ ایک ہی بات آپ کے مرتبہ اور کس
کس طریقہ سے فحوائی کا اگر آپ کو ان آیات کے اعتبار پر نہیں منافقین
کے پیمان کے احکام میں حضرات خلفائے ثلاثہ کو بچانا مد نظر ہے تو مجھے بہت
اندیشہ خباب والا ہے کہ کہیں آپ اور آیات جو کفار و فرعون و
عاد و ثمود و نوح کے بارہ میں ہیں ان کو پسند گردانیں اور جن کافروں سے
آپ کو محبت ہو ان کے بچانے کی تدبیر نکالیں اور کہتے لگین کہ حضرت
براہیم نے ایک گبر کے بسم اللہ نہ کہنے سے متنفر کیا تو حق تعالیٰ نے اسے
کہا شعر منشی داود صد سال روزی و جان ۴ ترا نفرت آمد از ویکے مان
غرض آپ نے بڑے معلم کامل سے سبق حاصل کیا ہے اسلئے جو فرمایا
اوسکے کہتے ہی چلے جاتے ہیں اگر میری گزارش بھی سننے کہ جو شخص تمہارا
برایمان رکھتا ہو گا اور کلام اللہ کو پس مناتا ہو گا اور قلعین میں شہار کتا ہو گا
وہ آپ کی جہارت کے وہو کہے ہیں ہرگز نہیں آدیکا اور جس قدر تحریر
آپ قرآن مجید کی کر رہے ہیں اوس پر فورا اگاہ ہو جائے گا ایک

کہ جب جہنم میں کہ مہاجر وہابی بن جو مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے
 تھے اور انصار وہابی بن جو مدینہ کے رہنے والے تھے اور جنہوں نے جناب
 رسول خدا سے نصرت کا وعدہ کیا تھا اگر مجھے سہو اور نسیان نہیں ہے تو
 جب جو قرآن دانی کے مدعی بن تبار دین کہ منافقین میں کون کون تھے
 جو مکہ سے تو ہجرت کر کے آئے اور منافق بھی تھے مگر مہاجرین میں داخل نہ
 ہوئے ہی مدینہ کے رہنے والوں کے نام گناہے کہ انہوں نے وعدہ نصرت
 کو کیا تھا مگر زمرہ انصار سے خارج تھے استغفر اللہ آپ کن کے نام میں
 کے غرض یہ کہ دنیا کہ ایماندار مہاجر و انصار کے نسبت منافق کی لفظ کو
 ہرگز اطلاق نہ کر لیا آپ ہی کا حصہ ہے اگر آپ کی یہ مراد ہے آپ کے
 اس ارشاد کا کہ منافقین سے نہ ملتے اور ناخوش رہتے وغیرہ کا جو قرآن مجید
 میں ہر گاہ حکم ہو چکا تھا تو اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ مہاجر و انصار
 گروہ کے سوا ایک گروہ منافقین کا تھا تو واقعی آپ بڑے ایمان دار
 ہیں اور یہ کہ یہ نہیں کہ حضور لامع النور ہے قرآن مجید پر تو راقین ہیں
 جن کو سمجھنے والا فوراً سمجھے گا کہ یہ فقرہ صرف جناب خلفاء امداد اور ان
 رفقا اور دوستوں کو التزام سے بچانے کو آپ نے گروہ لیا ہے بھروسہ
 کیا مطلب جس منافق کو آپ جاہل مہاجر و انصار میں داخل خارج فرمائیں
 بلکہ آپ کو اختیار ہے کہ جہاں جہاں حق تھا لے قرآن مجید میں فرمایا
 یا ایہا الدین امنوا و امین سے نہیں جسکو آپ جاہلین کمال و الدین مگر اس
 و تمام سے کہ یہی برتت حضرات خلفاء ثلاثہ اور ان کے اہل کی اولی
 التزاموں سے جو انہیں عاید کی گئے ہیں حضور کی باتیں ناہن سے نہیں ہو
 سکتے آپ فرماتے ہیں کہ اگر اصحاب ثلاثہ منافق ہوئے تو کیوں پیغمبر

اذکو ذلیل نہ کرتے اور کیوں اذکو اپنے ساتھ جہاد میں رکھتے تو آپ کی
 خوش بیانی کی داد اسی جگہ دی دیتا ہوں کہ آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ
 کہ سورہ منافقون عبد اللہ ابن ابی کی وجہ سے نازل ہوا اور تفسیر علی ابن
 ابراہیم کو بھی آپ نے قبول کر کے یہ مان لیا کہ سہ ہجری میں جبکہ غزوہ
 بنی المصطلق پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لگے اور اپنے بت
 عبد اللہ بن ابی کے افعال کی بابت سورہ منافقون نازل ہوا فرمائی اس کے
 خلاف تو اور کوی گہرت نہیں ہوگی اگر نہیں تو جنگ احد کا حال پہلے یہ لیجئے
 جو ستھ ہجری میں ہوئی تھی اور تاریخ رو فتہ الا جناب یا تاریخ خمیس کو یا جیسر
 آپ کو اعتبار ہو اوسی ذریعہ سے اطمینان حاصل لیجئے کہ جنگ احد میں عبد
 بن ابی کو جناب رسول خدا ساتھ لے گئے تھے یا نہیں اور تین سو سوار لیکر گیا تھا
 یا نہیں اگرچہ جناب رسول خدا جنگ کے لئے سوار ہوئے تو وہ مدینہ کو چلے یا تھا یا نہیں اور جبکہ
 ہننا خلیفہ اول اور نیر منافق اشد مذکور تھے عبد اللہ بن عمر نے اسکا پیچھا کیا اور نصیرن کی تو اس نے
 یہی کہا کہ عمر زامیاری از چشم داشت ۴ پر اپای از شہر بیرون گذاشت ۵ یہی جواب پیکو اس سلمینا
 ہو جائے ۶ اوسوقت یا تو مان لیجئے کہ مہاجر و انصار ہے میں منافق تھے اور وہ ہجرہ
 جناب رسول خدا کو جہاد میں بھی جاتے تھے اور ان سے جو عہد اور بد عہدی ہوتی تھی
 اوسیر وہ روکے نوکے جاتے تھے یا نہیں اور یہ اس کے پہلے جو ہم تاریخ
 خمیس سے لکھ آئے ہیں اور جس کے لئے تحلیف دے چکے ہیں کہ ذمہ میں
 رکھئے اگر یاد ہو تو خیر ورنہ یہ ملاحظہ فرمائی کہ باین سہ کہ جنگ احد سے
 عبد اللہ بن ابی بہاگا تو یہ جناب رسول خدا نے اذکو کیوں ساتھ رکھا
 اگر عذر فرمائی کہ بدری تھا اور جنگ احد کا قصور معاف ہو گیا تھا اس واسطے
 غزوہ ابی مصطلق میں ساتھ گیا تو چشم مار و سخن لیکن جب سورہ منافقون

نازل ہوا اور حکم حکم پہنچا کہ اللہ اوسکو معاف نہ کرے گا تو فرمائی وہ سارے
 حکم خدا کے خبا کے اندر گور آگے لے ولیل دویم میں کیا ہے عبد اللہ بن ابی سے
 متعلق نہیں ہوئے اگر ہوئی تو حضرت رسول خدا نے اوسے کیون انہی صحبت
 سے نہ نکلو اویا اور نکالنا کیا معنی کہ اوسکو کفن عنایت کیا اور خبا نہ پر نماز
 یہی اگر آپ اس مقام پر یہ کہیں شہر دوستان را کجا کنی محروم نہ تو کہ
 با دشمنان نظر داری نہ تو بہتر فرمائی اور ہلکو مجاز کیجئے کہ ہم کہیں خبا
 رسول خدا نے منتہای عنایت سے چشم پوشی نفاق باطنی آپ کے
 مانع ہو سکے صحابہ سے ایسی ہی فرمائی جیسے عبد اللہ بن ابی کے نفاق ظاہری
 پر عتاب ظاہری ظہر پایا اور عمر کے کہنے پر قتل نہ کروایا میں نہیں جانتا
 کہ اب آپ اور کیا کوڑا کرکٹ جمع کر سکیں گے بچے افسوس ہے ایہ
 یحییٰ تذرون اور دیگر آیات کی تحریر کی آپ نے ناحق زحمت اوشمالی
 اگر یہ ضرور کہوں گا کہ آپ نے غلطی سے عبد اللہ بن ابی کا نام لے دیا
 جس سے ساری بناوٹ بابت اعمال و امال شتمہ فقد غفرت
 لکم کو خاک میں ملا دیا اور جیسا اہل بدر اور احد کی معافی خبا غفران آپ
 نے لکھی تھی ثابت ہو گئی پس اب ایک ضرور ہے کہ آپ خبا غفران آپ
 کے حضور میں مغفرت کر کے عرض کریں کہ خواہ قصور داران غزوہ احد
 بران یا بدر سب کے لئے یہ خبا کا قول صحیح ہے کہ معافی ایک قصور سے
 ہے کہ تہنی بنیاد شوار ہے اس واسطے کہ باوجود عفو ظاہر ظہور عبد اللہ
 بن ابی کے یہ ہم گامید وجود و قود دوسرے کیونکر انواع و اقسام کے
 ناناہ کر کے امید غفران و پناہ از نیران کہہ سکتے ہیں افسوس ہے کہ آپ
 کیا کیا رنگ دے دے کر فرماتے ہیں کہ جن صحابہ کے اذلی پر ہم متعرض

بین او نیز جناب رسول خدا نے اعتراض کھلا کھلا کیوں نہ کرو یا اور کیلئے ضابطہ
 سے جیسا کہ کہا تو اسکو خدیفہ سے آپ قیامت کے روز پونچھ سکیں تو پونچھ
 لیجئے گا اور عمل مستقیم کے ذریعہ سے یا کشف و کرامات کے جلد سے
 معلوم ہو سکے تو تیار لگالیجئے اور ہم کو جو کہنا تھا کئی مرتبہ ہم کہہ چکے ہیں یہ
 جی چاہے تو اوراق اولیٰ اور ثانی بہتر ہے آپ اپنے بھائی مسلمانوں کو
 خوب باور کرائے کہ اگر مہاجر و انصار منافق ہوتے تو پیغمبر صاحب اون
 کے نفاق کو کیوں ظاہر نہ کرتے اور کیوں وہ دلیل نہ دیتے اور اس کے
 ساتھ اسکی وجوہات بھی اذکوباد رکھ کر اویجئے کہ عبداللہ ابن ابی جو عبداللہ
 ابن سبا کا دادا تھا رسول خدا خلیفہ احدین اسکو کس اعتبار سے لے
 گئے تھے اور اگر ناگوار ہو تو جو صاحب تحفہ نے حضرت ابوبکر صدیق کی
 بابت غدر کیا ہے کہ اگر جناب فاطمہ صلوٰۃ اللہ علیہا کے دعویٰ کو توہم
 شہادت یردہ مان لیتے تو آئندہ کو بڑی قباحت پیدا ہو تین کہ مفتی
 اوسیکو سند گردانتے اور حجت پکڑتے اور یہ بھی اپنے دوستوں کو یاد
 دلا دیجئے اگر جناب رسول خدا بلا صدور خطا اپنے علم پر کان پکڑ دے
 اون لوگوں جنہوں نے یونانی کی اور وصایا کو بہلا کر سخت خلافت پر
 جلوس فرمایا کھلوا دیتے تو تاقیام قیامت ہم سب کو یہی وہ حکم دلیل ہو جانا
 اور جسے چاہتے بے ثبوت و شہادت خود ہی مار ڈالا کرتے اور
 جہان جہان آپ اون حضرات اولی الغرم کے فتح روم و شام و
 ایران کا مذکور یا غزت حرمت و اقبال کا ذکر کریں اور حجت گردانیں
 وہاں وہاں براہ مہربانی جو کچھ آپ کے امیر یا توقیر معاویہ اور اوس کے
 نوز چشم و سرور سینہ نے فتح و فیروزی جناب امیر علیہ السلام و جناب

سید الشہداء پر حاصل کی اوسکا پہیہ مذکور کرتے چلے جائیں اور بے وسواس
 سند و دلیل لائیں اسلئے کہ وہ بھی نہ رسوا ہوئے نہ ذلیل ہوئے اور نہ قتل
 ہوئے نہ زخمی بلکہ اگر جی چاہے تو خود حقیقت کی جاوڑاوتا رہیں گیں اور زبرد
 جی میں ہے کہہ ڈالئے کہ وہ کیوں دلیل ہوتے جناب امیر علیہ السلام
 نے خود دفاع کو شہ کی تھی اور جناب خاسن ال عیاض علیہ التحیۃ والناسکے
 تو بناوٹ کا کلی ہوئی تھی اور پھر سائر خلفاء مروانید و عباسیہ و نامور شاہ
 و چنگیز خان وغیرہ سب کو غرت داروں میں گناہا ہوئے اور جو دہکی تھریج اس
 مطاعن آپ نے صحابہ کے ارشاد فرمائی جب سرکار کو آپ سے سخت
 تک فرصت کافی اور مہلت دانی ہو نہایت طوالت اور کمال لطافت
 سے لکھیں تو بہتر ہے اور جتنے لمبی جوڑے جی میں آوئے امامت امیہ
 اثنا عشر کے بابت بھی بحث فرمائیں مگر آپ کی اس تقریر پر دل پذیر سے
 یہ تو معلوم ہو چکا کہ اہلک جو آپ نے فرمایا اور ۶۰ صفحہ اپنی کتاب
 کے ضائع کئے اولئے صرف آپ نے یہ کہلایا کہ اگر اصحاب خصوصاً علیہ
 علیہ السلام خدا و رسول پر ایمان رکھتے تھے اور صرف اتنا اور لیث میں فرما
 کہ اصول امامت کے منکر ہونے کی وجہ سے جو شیعوں کو کافر کہتے
 ہیں تو اوسکا جواب ابھی آپ نے اجالی دیا ہے آئندہ تفصیلی آپ
 دین گے افسوس ہے کہ اہلک جو تکلیف شدید آپ نے اوشمالی ذہ
 صرف اتنی ہی تھی کہ جن کی خدمت میں ہم کو وہ نیاز حاصل نہیں ہے
 جو اصحاب رسول خدا سے ہے وہ قابل وحدانیت حق تعالیٰ اور
 رسالت خاتم انبیاء تھے سو ظاہر ہے کہ محض تضحیح اوقات کی اسو
 کہ اللہ و محمد کے نام پر تو آپ کے خلفاء کہتے ہی تھے اگر اللہ و محمد کا نام

وہ منسلق تھے تو پھر سند محمدی پر بیٹھ کیونکر سکتے رہا دوسرے کفر کا انکار
 تو بقول خود آپ کو اپنے جواب پر منور اطمینان حاصل نہیں ہے آئندہ
 جواب تفصیلی دینے کی حاجت ہے اور جب آپ کی رحمت کی یہ حالت ہے
 تو ظاہر ہے کہ اتنی مفت ثنائیں تہائیں کی اور کچھ شک نہیں ہے کہ انہیں
 جو کچھ آپ بالتفصیل کہیں گے وہ بھی اسی قبل سے ہوگا۔

آیات بنیات از الفاظ جواب دوسرا شیعوں کا آیات فضیلت
 محکم سے صفحہ ۱۱۱ سطر ۱۱ الفاظ ادسلی ہمیشہ یہ مراد یا تاثر صغیر ۱۱ سطر
 اہمیت آخری ہم کو تو امید تھی کہ آپ اپنا وعدہ ایفا کریں گے اور اس قدر
 فضول گوئی کے بعد ہمارے علمائے روایتوں یا ائمہ علیہم السلام
 کے حدیثوں سے اون صحابہ کی بزرگی جن کے اعمال کو ہم جط و خط مانگے
 ہوئے ہیں ثابت کر کے شکر گزار کریں گے تو ایما عہد کا لوثیہ و نشہ
 نہیں ہے مگر آپ دوسرا رنگ لائے ع زبان بگڑی تو بگڑی تھی خبر
 ہم بگڑا۔ کلمات تو ہیں کے جو شان علما میں نازیبا ہیں آپ نے
 خباب غفران باب کے حق میں کہے اوس کے بابت ہم مثل مشہور کہ
 یاد کرتے ہیں۔ اور استحقاق بزرگان گوشتیدن دلیل سفاہت است
 اور یہ ہم کو عظیم اپنی خونہ چوڑو گے ہم اپنی وضع کیون بدلیں ہر صورت
 یہ عرض کرتے ہیں کہ آپ کی تحریر و تقریر سے بجز اسکے کہ شاہ صاحب
 کی دائرہ ہی بہت بڑی تھی آپ کے صحابہ کے حق میں کیا نتیجہ اور فائدہ
 دیتی ہے اگر خباب غفران باب کو الزام دینا پیش نہاد خاطر تھا تو
 لازم یہ تھا کہ آپ قبل اس کے کہ آپ خباب غفران آپ اعتراف
 فرماتے صاحب تحفہ کی عبارت استدلالیہ کو لکھتے پھر یہ بھی بیان کر

سبقت ہجرت و نفرت پیوستہ سے خدا راضی ہوا اور اچھی طرح سمجھا دیتے
 کہ مراد یہ ہے کہ جنہوں نے ہجرت میں سبقت کی اور اُن سے خدا راضی ہوا
 اور جو ہجرت میں پچھل گیا وہ گیا گذرا ہوا اور خاص کر ہجرت ہی کے وصف
 سے خدا مہاجرین سے اور مہاجرین خدا سے راضی ہوئے اور تب خواب
 ظفران مآب کی تحریر کی نقل فرمائی اور کہتے تو مضائقہ بھی نہ تھا آپ کے
 ہم عصرین بھی آپ کے تحریر کی داد دیتے اور یوں تو ایسی باتیں جنہیں
 کوئی مطلب نہ مذاق کے سانچہ میں ڈالنا صرف اپنا دل خوش کرنا ہے
 خیر جواب نے حسب عادت خود فرمایا بہتر ہے اب میری یہ گزارش
 ہے کہ اس سے تو قطع نظر کر ڈالئے کہ کون ہلکا اور کون بڑا ہوا کون
 سو من رہا اور کس کے حصہ میں فسق آیا اور صرف اس پر غور فرمائی
 کہ یہ حکم محکم حق تھا لے گا ہے من یرتد عنک کفر عن حدیثہ فیمت
 و ہو کا فخر اولیٰک حبطت اعمالہم جمع منکر لینے جو کوئی تم من سے
 اپنے دین سے برگشتہ ہو جاوے اور اسی حالت میں کہ وہ کافر ہے
 مر جاوے تو وہ لوگ وہ بین جن کے اعمال جبط ہو گئے اور جب ایسا
 حکم صریح و صاف ہے تو جو کوئی مرتد ہو گا وہ وعدہ رحمت رضی اللہ عنہ
 سے محروم ہو جاوے گا اور تابع و عیدان الذین ارتدوا علیٰ اوبارہم نفی
 بدرستیکہ وہ لوگ پھرے اور رشتہ ماے اپنے کے اور جیسا ابتدائے
 تھا ویسا ہی انتہا میں گورا اعمالی کی گرد جھاڑ کے بے ایمان رہ جائیگا اور
 بین صاحبوں کے بابت بحث ہے وہ نہ تو معصوم تھے نہ محفوظ اور
 حدود و گناہ امکان میں تھا اور آیات مذکورہ بالا میں داخل ہونیکا اور
 ماوہ تھا اگر یہ آپ کی رسلے اور انصاف کے موافق ہے تو بہت آسان

ہے کہ صحابہ کے ایمان اعتقاد میں انقلاب و امکان میں ہے اور حیطہ اعمال سے وہ مامون و معنون نہیں ہیں تو بخیر اسی پر آخر آگیا کہ خاتمہ نیک ہوا ہو مگر باوجود اسکے بھی آپ کا تعصب ہرگز آپ کو میری رائے میں مجاہد نہ کر گیا اور نیک و بد کے دیکھنے کی انکھیں بند کر کے اپنے مذہب کے اسلاف اور شاہ صاحب کی طرفداری پر نظر ہو گیا کہ اس نے صحابہ کو اہل ایمان سے خارج کر کے اور محفوظ از گناہ سے بھی بڑا کر کے معصوم کیا درجہ عطا فرما کے یہہ فرمائی کہ مہاجرین و انصار سے جو وعدہ ہوا وہ قیام تک کے لئے ہے اور اوس میں خدا کو گنجائش انحراف کی نہیں ہے تو میں خدا کا واسطہ دیکر عرض کرتا ہوں کہ اب سورہ بنیہ کی تلاوت فرما سمجھ جائے کہ صحابہ مومنین سے وعدہ ابدی ہے ویسا ہی مہاجر و انصار سے بھی قیامت تک کے لئے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے جب طرح مومنین یا نیک اعمال صالح کے ہیں ویسی ہی مہاجرین و انصار اور بھی سورہ بنیہ سے یقیناً آپ کے یہہ بھی تسکین ہوگی کہ جناب شاہ صاحب نے صفت و ادب مہاجر و انصار کے جو الاستبقون الخ سے نکالی ہے وہ درحقیقت صفت فعل ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے تمام مومنین سے سورہ بنیہ میں فرمایا ہے کہ جو ایمان لائے اور عمل صالح بھی کئے وہ اشخاص بہترین خلق ہیں اور ان کے لئے جزا اوس کی خدا کے نزدیک وہ جنتین میں کہ جن کے شیخے نہرین جاری ہیں اور یہ فضیلت ان کے لئے ہے جو گناہ کے بارہ میں خوف الہی رکھتے ہیں اور بعد اسکے جو کہ شاہ صاحب نے تحفہ میں صفت استقامت علی انطاالمین کے تاویل باب ہفتم میں عدم جواز لعن معاویہ کے نسبت فرمائی ہے اوس کو بھی یاد کر لیجئے پس جب طرح صفت ظلم یا صفت کفر کا

خدا نے لعنت کی ہے اوسیطرح صفت ہجرت و نصرت رسول اللہ پر اہل ہار
اپنے رضا مندی کا کیا ہے نہ ذوات مہاجرین و انصار سے و اگر یہاں یہ بتا دیا
نہیں ہوتی تو لعنت کے بارہ میں بھی نہوسکیگی ہوا اسکے کمال استجاب
ہوتا ہے جب کہ آپ نہیں دیکھتے کہ حق تقالے نے پہلے آیہ ذاب بقون
میں مہاجرین و انصار فرمایا ہے اور تب رضی اللہ عنہم ارشاد کیا وی ہی
سورہ بنیہ میں وہی وعدہ رحمت رضی اللہ عنہم تمام مومنین کے حق میں
کیا ہے ہر خید اتنا ہی میرا عرض کرنا کافی ہے لیکن اگر اور بھی کہنے کی اجازت
ہے تو کہئے کہ جس آیت کی بحث درمیش ہے اوس کے سوا سورہ واقفہ
میں بھی ذاب بقون السابقون حق تقالے نے فرمایا ہے پس اگر آپ
موسبقیت الی الایمان والا سلام سے حجت ہے تو وکیلی ابراہیم بن محمد
المومنی نے اپنے استاد سے جو سلیم بن قیس البہالی سے ایک حدیث
مذیل نقل کی ہے اور محمد المومنی اب کے علمائے خلاصہ حدیث
کہا یہ ہے کہ مجمع کثیر میں جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب نے
سوال کیا کہ آیا تم جانتے ہو خدا نے سابق کو سبق پر فضیلت دی ہے
یعنی پہلے ایمان لائے کو پہلے ایمان لانے والے پر پس مجھے پہلے
کسی نے خدا اور رسول کی طرف سبق نہیں کی ہے دوسرے نے
آیا تم جانتے ہو کہ بروقت نزول ذاب بقون الاولون ذاب بقون
کے رسول خدا نے کیا فرمایا آیا یہ کہ انبیاء اور اوصیاء کے حق میں یہ آیات
ہیں اور میں رسولوں میں بہتر ہوں اور علی ابن ابیطالب میرا وصی و قتل
اوصیاء ہے سب نے مجمع میں سے کہا کہ سچ ہے یون ہی مالک بن انس
نے ابن ابی صالح سے اور انہوں نے عبد اللہ ابن عباس سے روایت

کی ہے جسکو ابن شہر آشوب نے ایک جماعت آپ کی مفسرین سے
 تحقیق کی ہے کہ آیہ التالون الاولون علی امیر المومنین کے شان میں
 ہے اس واسطے کہ وہ ایمان لانے والوں میں سب کے پہلے ہیں اونہوں
 دونوں قبلہ یعنی بیت المقدس اور کعبہ کی طرف ناز پر ہے ہے اور بھی
 دونوں بیعتوں میں شریک تھے یعنی بیعت بدر و بیعت رضوان میں
 اور بھی اونہوں نے دو ہجرت کیں پہلے جعفر تیار کے ساتھ حبش کو دوسرے
 مکہ سے مدینہ کو اور فقیہ ابن المعازلی شافعی نے کتاب مناقب میں حدیث
 نزول آیہ التالون الاولون کو مرفوع طرف عبداللہ بن عباس سے
 کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ نے کہ سبقت کرنا والے میں شخص میں پہلے
 یوشع بن النون نے سبقت کی طرف موسیٰ کے دوسری اور صاحب
 ریس نے حضرت عیسیٰ کی طرف تیسری اور علی نے میری طرف مکر علی افضل
 سابقین میں اور سب سے لطیف تر یہ حدیث ہے جو ابوالموید موفقی بن
 احمد نے اپنے استاد سے طرف ابراہیم ابن ابی سعید جو ہری وصی ہامون
 کی روایت کی ہے چنانچہ اسکا قول یہ ہے کہ مجھے امیر المومنین رشید نے
 اپنے باپ اور دادا عبداللہ بن عباس سے کہے حوالہ سے یوں فرمایا ہے
 کہ (جتنے اپنے جد و اباسے) سنا کہ عمر بن خطاب سے جو وقت اونکے
 پاس ایک جماعت حاضر تھی تو ان سب نے (جماعت نے) سابقین الی
 الاسلام کے بارہ میں پوچھا تو عمر نے کہا کہ میں نے رسول خدا سے سنا
 کہ علی بن ابی طالب سے اور میں آرزو کرتا ہوں کہ انہیں سے ایک ہی
 میرے لئے ہوتی تو میرے نزدیک وہ تمام اشیاء سے خیر آقا علی
 ہو حبیب تر ہوتی میں اور ابو سعید ابو بکر اور ایک جماعت صحابہ موجود

کہ رسول خدا نے علی کے شانہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ اسی علی تو ایمان لائے
 میں پہلا مومن ہے اور اسلام میں پہلا مسلمان اور تو میرے لئے ویسا ہی
 جیسا موسیٰ کے لئے ہارون تھا اگر انصاف اور ایمان کا پاس ہے تو
 اس قدر کافی اور وافی ہے اور اگر صرف خدا اور رحمت ہے تو ہمارا دفتر
 دفتر سیاہ کرنا بیکار ہے تاہم چونکہ آپ کو دعویٰ ہے کہ آیت و اتسا بقول
 الخ آپ کے اون صحابہ کے شان میں ہے جنکی فضائل لکھنے کا آپ نے
 بشیرا ہمارے ائمہ سے اونھایا اور یوزر انہ کو سکے کوئی ٹولی لنگرے حدیث
 انبی ہی دفتر سے نکال کے مدعی ہوتے کہ یہ حدیث آیت کو خلفا کے حق میں
 ثابت کرتی ہے تاکہ ہم اس حدیث ہی سے بحث کرتے اور آپ کے
 قول کو رد کرتے مگر حدیث کیسی آپ نے ظاہری معنی کہہ کر انبی کا میابی
 کا انکارہ بجا دیا اور نا سمجھوں کے سمجھنے کو لکھ دیا کہ بار خدا یا بشیرا کلام کیا
 جیتان ہے یا کوئی متھا اور اسکا مطلق دہیان نہ کیا کہ جس آیت کو آپ
 جیتان کہ گئے وہ آیت متشابہات سے ہے اور آیات متشابہات
 کے بابت حق تعالیٰ نے خود فرمایا ہے کہ اؤ کی معنی صرف صرف اسٹان
 علم سمجھتے ہیں اور تمام قرآن کی بابت بھی ارشاد کیا انا انزلنا علیک
 القرآن لتبین للناس ما انزل الیہ معنی سمجھنے قرآن کو تجھ پر
 نازل کیا ہے تو بیان واضح کر دی پس اس فرمان حق تعالیٰ سے
 آپ کو معلوم ہو گا کہ قرآن مجید کے معنی کہہ دینے کا تا اور لے دوڑے
 نہیں ہے مگر حق تعالیٰ نے جو کلام کیا وہ اپنی رسول سے نہ جہول سے
 پس رسول اللہ اسکو سمجھتے تھے یا وہ جنکو رسول اللہ نے سمجھایا اور
 جنوں نے اسٹان علم کا رتبہ پایا اور آپ تو آپ حضرات خلفاء و علماء

بھی اسکے محتاج تھے کہ اُن پر کلام واضح کیا جائے چنانچہ حضرت عمرؓ
 قول جو حضرت شراب میں بہتی اور پر عرض کر چکا ہوں وہ دیگر حضرات بھی
 سہ منبر اپنا جمل ظاہر کر چکے ہیں تو ایسی صورت میں آپ کا استعا اور
 جیستمان گناہی قرآن کو ناروا نہیں ہے اگر آپ مدعی ہیں کہ قرآن
 کے معنی سمجھ لیں تو فرمائیے قرآن میں جو لکھا ہے وہ لا رطب ولا
 یاہیں لافانی کتاب مبین جس کے ظاہری معنی یہ ہیں کہ جو کچھ دینا
 دیا فیہا میں ہے وہ سب قرآن مجید میں موجود ہے تو کیا آپ نے
 جو کچھ ہم پوچھیں آپ قرآن سے جواب دیں گے ظاہر ہے کہ نہیں اور
 اگر آپ قرآن سے جواب نہ دے سکیں تو خدا کو معاذ اللہ ذلیک باز
 لیں گے چاہے آپ کہیں مگر ہمارا تو یہ مقدور نہیں ہے ہم صرف انحال
 علم سے اس کے معنی اور تفسیر کے محتاج ہونگے یا یوں انیاسن سمجھوتا
 کر لیں کہ جس طرح ہمارے دل کو خدا نے ایسا پیدا کیا کہ جو باتیں ہم کو سکھایا
 بھی نہیں گئیں اور نہ ہمارے فطرت میں جب اذن کی ضرورت ہوتی ہے
 تو ہمارا دل اذ کو پیدا کرتا ہے یا مثبت نہ کرتا ہے پس جس طرح ہمارے دل میں
 دنیا بھر کی باتیں موجود ہوتی ہیں اسی طرح قرآن میں بھی موجود ہیں اور ہر
 سوال کا جواب اور تمام حکمت اس میں شامل ہیں مگر اُن کا سمجھنا اور بتلانا
 امیر علیہ السلام کا کام ہے غرض کہ قصور معاف آپ نے یا اپنے ہی سے خود
 اذن کو گون کے عقل کے بہرہ سے پر اذن صحابہ کو جن کے آپ فضائل
 ہم کو سنائے کو بیٹھ گئے ہیں وعدہ رحمت میں داخل نہ فرمائیے اگر آپ
 سیر گہرا کے کہ جناب امیر علیہ السلام تنہا کیونکر داخل آیت ہیں اور انہی
 عادت کے موافق چلیں اور غل جھانیں کہ آیت میں تو جمع کا صیغہ ہے پھر

منہ واحد یعنی چہ تو اس کے جواب میں ہم اور یک یک نہ کر کے آپ کے ہی
 محل کو پیش کرتے ہیں جو صفحہ ۳۰ حصہ اول کے مانشیہ پر آپ نے تحریر
 فرمایا ہے اور اگر یاد نہ رہا ہو تو سنئے کہ آپ نے یا ایہا الذین امنوا
 کا ترجمہ اے مومنین لکھ کر ارقام کیا ہے کہ یہ خطاب او نہیں بعض سے
 ہے جو کہ جہاد پر جانے سے تساہل کرتے تھے نہ کل مہاجرین و انصار سے
 ہے جو کہ جہاد پر جانے سے تساہل کرتے تھے نہ کل مہاجرین و انصار سے
 اور خطاب کل سے کرتا اور بعض سے مراد ہونا عرب میں جاری ہے
 آیات بنیات از الفاظ اب خیال کرو کہ جو علقین تامہ اور ناقصہ صفحہ
 ۶۲ سطر ۲ تا الفاظ مطلب را ادا نماید نہ بصیغہ ماضی صفحہ ۶۲ سطر ۱۰-۱۱
 آیت آخری سرکار کا بات بات پر یہ کہنا کہ مجتہد صاحب نے تحریر
 کی ہے ویسا ہی سخن تکیہ ہو گیا ہے کہ جیسا ایک سخن تکیہ تھا کہ ہر جہد کے
 شریع میں کتنا تھا مان بیٹا نصرت چنانچہ کسی چالاک کے ساتھ اسکو
 مراۃ میں جانا پڑ جس کے قاضی تھے مولوی نصرت اللہ صاحب سخن
 تکیہ نے وقت جواب وہی مان بیٹا نصرت کہہ کر جو آغاز سخن کیا تو قاضی
 صاحب چکر اٹھے اور بار بار بیٹا نصرت کا لفظ مکررہ سمجھ کر بگڑے کہ کیا کہتا
 ہے تو بدعی نے بڑو یا کہ حضور یہ نہایت ہی بے ادب ہے ہر حاکم کو بیٹا
 کہتا ہے یہ سننے ہی حاکم صاحب برافروختہ ہوئے چالاک اپنی چالاک
 سے بازی یگیا پس جناب آپ کچھ بھی کہئے آپ کے فرمانے سے
 وہ خاص خطاب تحریف کا جسکو مل چکا اوسی کو مبارک ہے آپ کے
 طعن و تشنیع سے جناب غفران باب پر عاید نہیں ہوئے گا اب
 علقین تامہ اور ناقصہ کے بابت جو آپ نے گفتگو فرمائی تو سنئے جہاد

جناب یہ ساری علیتیں تو اس وجہ سے عاید ہوتی ہیں کہ جن کے لئے آپ
 آیت باندھا چلائے ہیں اور ان کے خاتمہ بالآخر ہونے پر آپ کا تو یقین ہے
 مگر ہمارا اور ہمارے عالموں کا اعتقاد نہیں ہے پس ختمہ کے ثبوت
 کو نیکاً اہتمام آپ کو فرمانا چاہئے نہ کہ بڑ کو جوڑ کے ڈال اور بات بات پر
 کو دلنے کا قصد کرنا مگر آپ آیات کے معنی جو کلام الہی ہے اور جب کو ختم
 مخبر صادق علیہ السلام کہنے نہ کسی لے سنا نہ اس کے مطلب کو سمجھا آپ
 نہایت آسانی سے یہ کہہ دیتے ہیں کہ خداے تعالیٰ نے یوں ہی کہا ہے
 کہ میں اول سے وہ مجھے راضی تو جناب جو حدیث مخبر صادق کی منبری سید عالم
 سادی میں اور جن کے بابت کوئی آیت ہے نہ حدیث کہ جناب رسول
 خدا جو فرماتے تھے وہ مسل آیات تشابہات کے سمجھے جائیں اور ان کے
 معنی آپ کیوں گہواتے ہیں اور پھر کر کے کیا سے کیا بناتے ہیں جن کا
 اس موقع پر آپ کو دیکھنا ہوں کہ جناب صاحب تحفہ نے حدیث تشریف
 کی بابت کیا رنگا ہے سنے جناب شاہ صاحب تحفہ اثنا عشری جلد اول
 میں بات بات پر آپ کو جناب فخران ماب طالب شراہ پر بنیاری
 ہے اور جب کا کلام یا دلیل تین وجہت روشن آپ کے ایمان اور ایتقان
 اور انصاف میں داخل ہے باب ہفتم میں بذیل از تجبید کلام و تقریر مرہم
 یعنی تردید فضائل حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں صفحہ ۳۳۲ مطبوعہ
 مطبع منشی نول کشور لکنو حدیث دویم در بخاری و سلم از براہ ابن عاتق
 روایت آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امیر را اور عزوہ بنو کہ
 براہیست و نسا و نبات خلیفہ کرو و گذاشت و خود بخبر وہ متوجہ شد حضرت
 امیر عرض کرو یا رسول اللہ تخلقنی فی النساء و الصبیان پس صغیر

فرمودہ اما ترضی ان تکون منی بمنزلة هارون
 من موسی الا انه لا ینبے بعدہ
 ترجمہ ایا راضی ہئی شوی کہ باشی از من در مقام ہارون از موسی مگر آنکہ هیچ
 پیغمبر نیست بعد از من گوئید کہ مترت اسیم جنس مضاف است بسوی علم پس
 عام باشد جمیع منازل را بقوۃ الاستثنا و چون مرتبہ نبوت را استثناء فرمود
 جمیع منازل ثابۃ بہارون براسے حضرت امیر ثابت شد و از جملہ آن منازل
 صحت امامت و انراض طاعت ہم است اگر ہارون بعد از موسی زندہ می
 بود زیرا کہ در حال حیات موسی این مرتبہ داشت بعد از وفات موسی
 اگر این مرتبہ از وزایل می شد لازم می آمد عزل او و عزل ثبی جائز نیست
 زیرا کہ امانت اوست پس این مرتبہ ہم بحضرت امیر ثابت شد و ہوا لایات
 اصل این حدیث ہم دلیل اہل سنت است در اثبات فضیلت حضرت
 امیر و صحت امامت ایشان و در وقت خود زیرا کہ ازین حدیث استفاد
 می شود کہ استحقاق انتخاب برای امامت اب غور فرمائی کہ ہمارے مطالب
 اور مقاصد کو کس ڈینگ سے انہی سانچے میں ڈالنا ہے اور سادہ لوحوں
 کے دلوں میں ہمارا مطلب کیونکر پہونچایا ہے اور کیسی کاریگری تو یہی جرائر
 اصحاب میں حدیث ہم دلیل اہل سنت است در اثبات فضیلت حضرت امیر
 و صحت امامت ایشان اس مقام کو ملاحظہ فرمائی کہ کس شانستہ اور کیسی
 عقلندی سے ایسے صاف و صریح حدیث کو گول کیا ہے اور اگر قبول کیا
 تو صرف اسلئے کہ ناقصی کہتے تھے کہ حضرت علی کو کیا رتبہ تھا کہ وہ خلیفہ ہو
 لہذا حضرت اہل سنت نے مہربانی سے اس حدیث پر اوں مالایق مامیوں
 کے مقابلہ میں تمسک کیا تاکہ اوں کی زبان بند ہو اور ماتین کہ اپنی ہمارے سین

اسی حدیث کے اعتبار پر حضرت علی کو حق خلافت کا تھانہ کہ پہلے ہی مرتبہ بعد
 رسول اللہ کے جیسا کہ ملا فاضلہ حضرت موسیٰ کے نارون کو ہوتا یہ جواب
 موصوف قواعد منطق کے واسن سنبھال کر لکھتے ہیں اور نہایت ہی دیت
 اور امانت کو کام فرماتے ہیں آدمیم برقی امامت غیر او و انکہ امام ملاحظہ
 حضرت امیر بود پس ازین حدیث نمیدہ نمی شود ہر خید لواصب خدا
 اللہ در متک اہل سنت ہم قدح کردہ اند و گفتہ اند کہ این خلافت
 نہ آن خلافت بود کہ محل نزاع است تا استحقاق آن خلافت بدادون این
 خلافت ثابت شود زیرا کہ باجماع اہل سیر محمد بن مسلمہ را صوبہ و اسجدینہ
 و سباع بن عرفطہ را کہ تو ال بدنیہ و این ائمہ مکتوم را پیش نماز سجد خود کردہ
 بودند و اگر خلافت مرتضیٰ مطلق می بود این امور معنی نداشت پس معلوم
 شد کہ این خلافت محض در امور خانگی و خبر داری اہل عیال بود چون این امور
 موقوف بر محرمیت اطلاع بر امور ستورات است لا بد فرزندان و اہل و عیال
 ایشان بر اسے این کار متعین می باشند ہر چونکہ باشند پس دلیل استحقاق
 خلافت کبری نمیتواند شد و بفضل اللہ تعالیٰ اہل سنت ازین قدح
 ایشان جواب ہائے دندان شکن در کتب خود آورده اند کہ در مقام خود
 مذکور است ۴ اس موقع پر گنوارون کی مثل یاد آئی وہ یہ ہے کہ کسی کے
 کیلیان کی ضبطی پر عامل نے شخہ مقرر کیا تھا وہ شخہ چوٹا نکلا اور اوسکی
 گرفتاری کے لئے پیادہ ہوئے تو شخہ غایب ہو گیا پیادے وہوئے
 پرے پہرتے تھے اور ہر ایک نئی جو یا و سراغ تھے کسی نے اوس موضع
 کے رخنے والون سے یوں کہا کہ شخہ گھسا پیال میں کو کھ پیری ہوئے
 یعنی شخہ پیال میں چپ رہا ہے مگر کو دن یہ کہے اور اوسکا دشمن بنے چاہئے

صاحب تحفہ نے بھی کمال ایمان داری اور بڑا تقدس اور کمال ہی حمایت جناب امیر علیہ السلام اپنے بیان بلاغت فرجام میں دکھلائی ہے کہ ہم تو نہیں مگر نابھی ایسا کہتے ہیں اور مراد ولی یہ ہے کہ تا اہل سنت کے علی کسی قدر نواصب پر گرم ہو جائیں مگر ساتھ اوس کے یہ بھی سمجھ جائیں کہ حضرت علی کو قابلیت خلافت کبیری کی حضرت ثلاثہ کے موجودگی میں تھی ہی نہیں اور یہی سندستانی مسلمان اپنے اس رسوم پر قیاس کریں کہ داماد سے اوس کے سگی ساس اور سویتی ساسین یا اوسکی جوہر کی مثال یا پوہ بیان وغیرہ پردہ نہیں کرتیں اور چھری بہائی کے سانسے بہاوج کا رشتہ مان کر آتے ہیں آسانی سے قبول کریں کہ حضرت علی کو صرف نسوان کی حوائج ضروری کے رفع کرنے کی خلافت ایسی دی گئی تھی جیسے لونڈیوں اور مامان کو حالہ ہوتی ہے تا ضروریات رفع ہوں اسواطیکہ صوبہ دار اور کو تو ال شہر تو موجود ہی ہے جو کچھ اونسے حضرات امیر المومنین کو احتیاج ہوتی ماما کہ آئی اور باسانی انجام پائی آلا یہ خیال نہیں فرمایا کہ اور یہی کوئی صاحب تحفہ کے کہنے کو جب یہ سوچا کہ سوا سے ام المومنین کے جو تمام امت پر حرام تھیں اور کوئی نسوان میں جناب رسول خدا کے نہ تھا تو اونکی خلافت کے لیے حضرت امیر ہی کیون چہاٹے جاتے اور فرزند و داماد سمجھے جاتے اور ام المومنین کی وجہ سے محرمیت یا حضرت عثمان کی دامادیت سے قطع نظر کرنے لا بد ہوتی مگر کیا کہنا ہے کہ امیون کے پردہ میں جو کہنا تھا کہ گئے اور خود اپنے قول کی ایسی رکیک تاویل کر کے ٹالی گئے اور راستے ہی پر اکتفا کی کہ ہماری کتابوں میں نامیوں کے اعتراض کے جواب دندان شکن لکھے ہیں و حالانکہ سمجھنے والے اچھی طرح

سببہ سکتے ہیں کہ جواب کیا خاک لکھ ہو گئے جبکہ خود ہی اپنے قول کو آپ
رد کرتے ہیں اور سبکے بعد پھر خیاب مولانا بفضل اولانا ارتقام فرماتے ہیں
و طریق مشک شیعہ باین حدیث بطریق کہ مذکور شد کمال منقح و تہذیب
کلام ایشان است والا در کتب ایشان باید دید کہ چه قدر سخنان پرانگندہ
درین مشک ذکر نموده اند و بطلان نز سیدہ و مہنوز ہم درین مشک
موجود بسیار اختلاف باقی است۔

دیکھئے کہ کتب متہیدہ مآقلا نہ حضرت صاحب تحفہ نے ادٹھائے
ہے اور کیا سنگ لاخ میدان ہم شیعہ کے لئے آب ایسی صاحب
کی نظرون میں دکھلایا ہے اور صرف اتنی ہی عبارت عربی کو کہ جس کا ترجمہ
خود مصنف تحفہ نے یہ کر دیا ہے کہ آیا راضی منیشوی کہ باستی از من در مقام
مارون از موسیٰ جبکی ہندی میں خدی یہہ ہے کہ کیا تم راضی نہیں ہو کہ رہو ہم
بجائے میرے جیسے مارون تھے موسیٰ کے لئے مگر کوئی پیغمبر بعد میرے
نہیں ہے اور پھر اسیکو کیسی بھلی بنائی ہے اور اس کا بوجھنے والا فقیر کچھ
کی طرح خود اپنے کو بنایا ہے چنانچہ ملا اسکے کہ کسی کتاب کا حوالہ دیا ہو یا
کسی علماء شیعہ کا نام لیا ہو مگر شیون کو دہو کہا دلانے کیواسطے صرف
اتنا لکھ کر، گوئید کہ بمنزلت الخ جیسا اوپر ہم لکھ آئے ہیں شیون کا قول ہے
اور پھر بڑے ایمان داری سے جواب دینا شروع کیا اول انکا اسم جس
مصافحہ بسوی علم از انفاطہ عموم نیست نزد جمیع اصولین بلکہ تصریح کردہ
اند باتکہ برائی عہد کت در غلام زید یعنی غلام خاص مرادی باشند نہ عہد
غلام و اشال ان و اگر قرنیہ عہد موجود نباشد نہایت الامر اطلاق ثابت
نہا ہد شد و چہ می تواند گفت کسی در مثل رکبت فرس زید لبست ثوب زید

وہدایت این زیریابدایت عموم باطل است و در اینجا قمریہ محمد موجود است
وہو قولہ استخلفنی فی النساء والصبیان یعنی چنانچہ حضرت مارون
خلیفہ حضرت موسیٰ بود و در وقت توجہ بطور حضرت امیر خلیفہ پیغمبر بود
و در وقت توجہ بنفردہ بتوک و استخلافی کہ مفید بدت غیبت باشد بطریق
آن مدت باقی نمی ماند چنانچہ در حق حضرت مارون ہم باقی نماند انقطاع
این استخلاف را عزل نتوان گفت کہ موجب امانت در حق کسی باشد
و محتمل استناد قتی و دلیل عموم می شود کہ استثناء متصل باشد و در اینجا
منقطع است بالضرر و زہد لفظاً و معناً اما لفظاً پس از اینجست کہ عنہ و لابی
بعداً جملہ خبریہ است و او را از منازل مارون مستثنی نمی توان کرد و
بعد از تاریل جملہ مفسر و بدخول آن حکم الاعداء النبوة پیدا کرده ظاہر است
کہ عدم نبوت از منازل مارون نیست تا استثناء واضح باشد و اما معنی پس بحسب آنکہ کی
مارون نیست کہ از حضرت موسیٰ و حسن اکبر بود و دیگر آنکہ انفع بود از موسیٰ نسان و دیگر آنکہ نبوت
او شریک بود و دیگر آنکہ برادر حقیقی او بود و زہد نیست و این ہمہ منازل بالاجماع حضرت
امیر را ثابت نیست پس اگر استثناء متصل کرد اینم و منزہ است
را بر عموم محل کنیم کذب در کلام معصوم لازم خواهد آمد اما خطہ ہو کہ در
سی بات کو کیست بہار نبایست اور سیدے کلام میں کیسے کیسی حیدگی
تایم کردن اگر میں صاحب تحفہ کی ابتدا عبارت اول آنکہ اسم جنس سے
تا لازم خواهد آمد تک کی چٹھار کرنا شروع کردن تو ناحق سیاهی اور
کاغذ کا خون ہو گا مگر بطور اختصار اگر پسند ہے تو وہ ہی سنتے کہ انامہ
اضافت معنوی کا تعریف مضامنے کے اوپر تقدیر تعریف مضاف الیہ
کی اور اسباب سے ہے کہ صورت ترکیب اضافت معنوی ہو مندرج ہے

واسطے دلالت کے اور یہ معلومیت مضاف کے جب مضاف الیہ معرفہ ہو نہ اوس سبب سے کہ نسبت ایک امر کے طرف ایک امر کے مستلزم معلومیت منسوب کے ہوتی ہو والا مضاف باضافت لفظی مثل نارب زید ہی معرفہ ہو و لہ یقل بہ احد پس غلام زید نہ کہا گیا مگر جوقت کہ غلام در میان متکلم اور مخاطب کے معبود ہو ہکذا قال العلامة التتائزانی وهو من ائمة الاصول پس قول اسکا یا آنکہ برائے عہدست و زید و امثال آن مطلقاً اور ہر حال میں مقام تعجب اور محل غرابت ہے اس واسطے کہ واسطے عہد کے اس وقت ہو گا جب در میان متکلم اور مخاطب کے معبود ہو واذلیس فلیس علاوہ اسکے قرائن اس وقت مفید ہو سکتے ہیں کہ معارض ساتھ قرائن آخر کے اقوی اولئے ہون و در مابین فیہ اطلاق و عموم ثابت اس واسطے کہ استثنا مخصوص واسطے عموم کے ہے اور علامات عموم سے ہے و العوم باق علی جموعہ پس قرینت بارون میں عموم نہ لینا اور قرینہ عہد فرض کرنا ستم جان انصاف پر کرنا اور عموم اور اطلاق اس حدیث شریف میں کا الشمس فی رابعة النهار مویدا اور آشکارا ہے دلالت کرتا ہے اور یہ عموم کے اس میری گزارش آپ صاحب تحفہ کی طرفنداری میں جو چاہیں کہیں الا کوئی ایماندار اور سجدہ دار آدمی سوائے اس کے کہ حضرت رسول خدا نے جناب امیر علیہ السلام سے فرمایا کہ تم اوس طرح کہ جیسے حضرت بارون حضرت موسیٰ کے مقام پر تہی میرے لئے ہو اگرچہ بعد میرے پیغمبر کوئی ہو گا ایسی دور از تحاس باقین نہ تباویک یا یہ صرف صاحب تحفہ کو زیبا ہے کہ کہی حضرت بارون کی عمر جتنا کہی او کو نصیح البیان گردانا کہی سکا بہائی بتلانا اسکو تو ایک

رسول عقل والا بھی سمجھ ليوے گا کہ اگر صرف اپنی بی بیوں پر خباب رسول نے حضرت علی علیہ السلام کو خلیفہ کیا تھا تو نہ من حیث برادرِ غم زاد نہ بحیثیت دامادِ خباب امیر علیہ السلام اوں ازدواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محرم تھے جو ہر وقت تقریرِ خلافت موجود تھیں اس لیے کہ ازدواج پر خلافت کرنے کے لیے سسروں سے کوئی اور بہتر نہیں ہو سکتا۔

توقیر سے حضرت ابو بکر و عمر و دونوں سسر تھے خباب رسول خدا اوں دونوں میں سے کسی کو مقرر فرما دیتے اور اس کو توہر ایک صاحبِ نعم جانتے ہیں اور بخوبی سمجھتے ہیں کہ جب کوئی شخص کسی سے کسی کو مثال دیتا ہے تو مثال دینے والے کی کیا مراد ہوتی ہے مثلاً اگر کسی نے کسی کے نسبت کہا کہ یہ تو ویسی ہی ہیں جیسے رستم یا کسی نے کہا کہ میان یہ بہنوں تو گلاب ہی معلوم ہوتا ہے یا کسی نے کہا شاہ عبدالغفر تو ویسے ہی معلوم ہوتے ہیں جیسے نصر اللہ کابلی تو کیا ایسی مثال سننے والے یہ یقین کرتے ہیں کہ جیسے مثال کا لفظ عاید کی گئی اوس میں سارے خواص رستم کے یا گلاب کے یا نصر اللہ کے تھے یا آنکہ جو تشبیہ کسی کو کسی سے دیتا ہے اوس کی بھی مراد ہوتی ہے کہ سارے اوس کے اوصاف جس سے تشبیہ دی گئی اور موجود ہیں ظاہر ہے کہ ہر گز نہیں کوئی کہتا ہے کہ فلان کا چاند سامنے ہے یا فلان کی بال سی مگر ہے فلان کا شیر کا ایسا سینہ ہے فلان کی ہرن کی ایسی آنکھ ہے تو تشبیہ دینے والے کا سننے والے گلاب یا بین اور تصدیق یا بین کر دیکھا ہے صاحبِ چہرہ کی لمبائی جو ژالائی چمک چاند کی ایسی ہے یا کہین کہ چاند کے ناک آنکھ منہ کمان ہے پس جبکہ دنیا بہر کی بول چال

یوں ہی تو غور فرمائی جو صاحب تحفہ نے حدیث مذکور کے معنی بگاڑنے میں سعی ظاہر فرمائی ہے وہ سب دلائل اور براہین سے مالا مال ہے اور وہ سچ ہے جو جناب دالافریاتے ہیں کہ صاحب تحفہ نے دلیل و برهان قدم ہی نہیں اٹھاتے ہم کو اس کا یہی انسوس ہے کہ اپنی اتنا سخن پردہ میں جناب ستطاب صاحب تحفہ اور خود جناب عالی حضرت عمر کے مقولہ کو یہی بھول گئے اور یاد نہ رہا کہ خود حضرت عمر نے بعد ازاں کہا اس سے فرمایا ہے کہ حضرت علی کے حق میں جناب رسول خدا نے تین خصلت فرمائی ہیں ایک یہ کہ اول مومن ہیں دوسری اول سلمان میں تیسری منزلت مارون رکھتے ہیں اور اگر اذن تین میں کے ایک خصلت مجھ میں ہوتی تو میرے واسطے بہتر ہوتی تمام چیزوں سے جبراً آفتاب چمکتا ہے پس اگر وہ بچوں اور عورتوں کے خلاف نہی اور برائے نام مارون و موسیٰ کے مرتبہ کا استیازہ دیکھاتا تھا تو حضرت عمر کو اس کی تمنا ہی کیوں ہوگی اور اگر واقعی بقول صاحب تحفہ کے صرف بچوں اور عورتوں پر حضرت علی کو رسول خدا نے تمام اودت خود از غلبہ جو کہ خلیفہ مقرر فرمایا تھا اور حضرت علی کی گزارش پر یہ فقرہ جناب رسول خدا صلیم نے کہدیا تھا کہ تم میرے لئے اسی مقام پر ہو جیسے موسیٰ کے لئے مارون تھے تو حضرت امیر علیہ السلام معاذ اللہ نہ نادان تھے نہ آپ صاحبون میں سے کسی نے حضرت امیر علیہ السلام کی نسبت الزام عبادت یا کمی حافظہ کا دیا ہے کہ جناب رسول خدا کا یہ لانا مان لیتے اور وہ جناب رسول خدا کی حد میں اسی طور سے کہ جیسا بقول آپ صاحبون کے علمائے یہ کہاتھا کہ آپ مجھے بچوں اور عورتوں کی ہر دو کو چھوڑے جاتے ہیں اور یہ طرے سے

جس طرح آپ کے معتمد و معتبر صاحب روضہ الاجاب نے لکھا ہے رسول اللہ
 نے یہ بھی کہتے کہ جب جنگ احد کو آپ تشریف لیگئے تھے تب تو ایک
 خیر محرم عبد اللہ بن ام مکتوم کو خلیفہ مدینہ کا مقرر فرما گئے تھے اب نئی بات
 یوں کہتے ہیں جو مجھ کو عورتوں پر خلیفہ کہتے ہیں اور مرتبہ بڑا تہمین کہ تم
 کو بمنزلہ مارون کے چوڑا تاہوں کیا یوں ہی عورتوں کی اختیار جان کے برائے
 کہ حضرت متی حضرت مارون کو چوڑا گئے تھے اور اگر ہم یہی منزلت مارون
 ہے تو اسکی پہلی آپ عبد اللہ بن ام مکتوم کو بھی دے چکے ہیں و اگر حضرت
 علی کے نسبت یقین تھا کہ اس خیاب کو ایسی باتیں یاد نہیں رہ سکتی تھیں
 تو معلوم نہیں ہوتا کہ اس قدر گھوم گھا کے حضرت صاحب تحفہ کو کیا ضرورت
 ہوئی سید ہی طرح کہہ دیتے کہ صاحبو جس طرح عبد اللہ بن ام مکتوم کو جنگ
 احد پر جانے وقت رسول خدا خلیفہ کر کے مدینہ میں چوڑا گئے تھے ویسی ہی
 جنگ تبوک کو جانے لگے تو حضرت علی کو خلیفہ کر گئے اور جب دونوں
 فرائض سے واپس آئے پہلے خلافت عارضی آئی گئی ہوئی تو ظاہر ہے اس قدر
 محل کلام اور بناوٹ کی مطلق حاجت نہ دیتی اور ایک جہو تہم کے لیے سو جہو
 کہنے کی ضرورت نہ رہتی خیر آپ اس کے سننے کہ یہ بولانا صاحب یہ کہتے ہیں
 سیوم انکہ انجہ گفتہ اند کہ اگر این مرتبہ از مارون زایل می شد لازم می آید عزل
 او و عزل نمی لازم نیست گویم انقطاع عمل را عزل لغت خلاف عرف و
 سنت است زیرا کہ بادشاہان در چین برآمدن خود از دار السلطنت نمایان
 رکبات گمان خود را خلیفہ خود میگذارند و بعد از معاودت و مراجعت خود
 بنزد این خداقت منقطع می شود و هیچ کسی ندارد عزل نمایند و نہ در حق
 انما امانت می دهد و اگر عزل ہم باشند چون نبوت استقلالی بعد از نبوت

موسیٰ یہ مارون میرے سید کہ مرتبہ اعلیٰ ہے بہ ہزار درجہ از خلافت چراموجب
 نقصان و امانت اومی شد بلکہ در رنگ او آن می شد گزایب وزیر را بعد از
 نبوت وزیر عزل کرده وزیر مستقل سازند و نیز چون حضرت امیر را تشبیه دادند
 بحضرت مارون و معلوم است کہ حضرت مارون را در حیات حضرت موسیٰ
 بعد از غیبت ایشان خلیفہ بود و بعد وفات حضرت موسیٰ حضرت یوشع بن
 نون و کالب بن یونہا خلیفہ شدند لازم آمد کہ حضرت امیر نیز خلیفہ آن حضرت
 باشد و در حیات ایشان بعد از غیبت نہ بعد از وفات بلکہ بعد از وفات
 دیگران باشند تا تشبیه کامل شود و تشبیبی کہ در کلام رسول واقع شود آنرا
 بر تشبیه ناقص نقل کردن کمان سبے و یا متی است و اہ و اہ و اہ و اہ کی خوب
 کہی تو اوس تشبیه کو جو رسول اللہ نے دی تو اوسکی نسبت یہ کہنا کہ تشبیه
 ناقص بر محل کرا پیدا ہوتی ہے کہی تو خود ہی فرماتے ہیں کہ بادشاہ جب اس سلطان
 سے باہر جاتے ہیں تو کسی کو خلیفہ کر جاتے ہیں اور اوسکو تشبیه ناقص
 نہیں جانتے ہیں اور بے دینی اور بددیانتی ہیں اوسکو داخل نہیں کرتے
 اور جب تشبیه کو اپنے موافق نہیں پاتے تو کلام معصوم پر جو کہ کہا کرتے
 ہیں کہ جو تشبیه نہیں دیتی وہ ہر طرح سے پوری ہوتی ہے چاہی چونکہ جبکہ
 تشبیه ناقص اور کامل کی بابت ہی پوری طور سے سمجھانے کی ضرورت
 معلوم ہوتی ہے لہذا پہلی وجہ تشبیه خباب امام حسن و امام حسینؑ و حضرت
 حسن عظیم السلام کے گوش ہوش ہو گئے اور شنیدے اور فرما دے کہ اگر تیرے
 قاتل عالی مین ہو تو وہ ہونڈہ کر کالے اور ملا خطہ فرمائی دے دوسری کتاب میں
 ہی تلاش فرمائی اور دیکھی کہ شہاب الدین نے یہ ہی لکھا ہے یا کہ اور
 ان رسول اللہ قال ان الله جل جلاله امر موسى بن عمران

ان تین مسجد اطہرا لایسکنہ الاھو وھارون وابن ہارون
شبر و شبیر و ان اللہ جل جلالہ قد امرنی ان ابنی مسجد
لایسکنہ الا انا و علی و الحسن و الحسین سد و اھذا الالبواب
الاباب علی و فیہ عن اسمائنت عمیس قالت سمعت رسول
اللہ یقول اللھم انی اقول کما قال اخی موسیٰ اجعل لی وزیرامن
اہلی علیا اشد دہ ازری و اشکرہ فی امری کی نسبت
کثیرا و ندکرک کثیرا انک کنت بنا بصیرا رواہ الطبری و قال الخیر
احمد فی المناقب الی غیر ذلک من الشواہد الکثیرۃ
اثبات مرتبہ بارونہ خباب امیر کے لئے اشارہ و افصح اس انحراف اور
ارتداد است کا و ان حضرت کے عدم متابعت کا ماننا ہے کہ ارتداد است
کی متابعت سے او ان حضرت کی جیسا کہ است موسیٰ نے تقیت بارون سے
باتہ کہنی اور انحراف قبول کیا تھا اخبار مشہور متواترہ میں وارد ہوا کہ خباب
رسالت مآب سے فرمایا کہ جو کچھ کہ بنی اسرائیل میں واقع ہوا اس است
میں بھی مثل اس کے واقع ہونا ہے صاحب نہایہ وغیرہ نے روایت کی ہے
کہ انحضرت نے فرمایا لترکبن سنن من کان قبلکم حذوا والنعل
بالنعل والقذۃ بالقذۃ و ذکر جبار اللہ الزمخشری فی الکشاف
انہ قال انتم اشبہ الاصم بدینی اسرائیل لترکبن طریقہم
حذوا والنعل بالنعل والقذۃ غیر انی لا ادری ان تعبدون العجل
ام لا اور بعضی روایات میں وارد ہوا کہ اگر وہ سب داخل سورانہ سے ہوں
ہوں تم بھی ہوگی انتھی محصلہ اور معلوم ہے کہ بنی اسرائیل میں کوئی اور
عظیم تر قضیہ عجل اور سامری سے نہ تھا پس چاہئے کہ اس است میں بھی

مثل اس کے واقع ہو اور اس امت میں کوئی امر کہ اس شبیہ سے متشابہ ہو سوائے اس کے نہ تھا کہ ہاتھ متابعت خلیفہ برحق سے اڑھایا مویہ اسکی ہے وہ حدیث کہ جبکو قرطیین نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت امیر کو وہاں بیعت ابو بکر کے مسجد میں لائے اور حضرت نے منہ اپنا طرف قبر حضرت رسول کے کیا اور اوں آیت کو پڑھا جو کہ مثل تھی اور یہ ظلم مارون کے نزدیک سوتلی کے اور شکایت اسکی قوم سے اپنے اور کہا یا بنی ام ان القوم استضعفونی وکادوا یقتلوننی اور یون ہی انہی کتابوں میں انہی ہی راویوں سے یہ بھی پڑھے قال الذبی فی خلافتی علی لوفعلت لتفرقتم عنه تفرق بنی اسرائیل عن ہارون پس لامحالہ سبب انکار نفس جلی اور استنکاف متابعت صاحب منزلہ مارونی سے آپ کے صحابہ کبار کا جو مال ہوگا آپ سمجھ میں گے ہماری تصریح صرف یہ ہے کہ اگر سب مفروضہ آپ کے منزلات مارون میں عموم نہیں ہے بلکہ عہد اس کے کہ قرینہ عہد موجود ہے وهو تخلفنی فی النساء والصبیان پس اس سے بھی مدعا ہمارا ثابت ہے کیونکہ اطلاق صبیان کا جیسا کہ اول طفولیت میں ہوتا ہے آخر نموت اسے بھی ہوتا ہے اور استعمال صبیان کا آخر نموت تک کہ قریب ۳۰ سال کے ہے استعمال لفظ کا حقیقت میں سے نہ بچا میں پس اس سے بھی نہریت خباب علی ابن ابیطالب علی کل رجال ثابت اور مستحق ہوئے والحمد لله رب العالمین وصرنا السفینۃ فی الرسول را کہیں جب یہاں تک میں عرض کر چکا تو یہ خباب شاہ عدل صاحب کے قول پر رجوع کرتا ہوں خیر سے ادھون نے بھی سر الشہادۃ میں فرمایا ہے کہ خباب امیر المؤمنین علیہ السلام نے جو اپنے فرزندوں

نام رکھی تھے اور کو خباب رسول خدا نے یہ کہہ کر یہ لواد کو کہ مثل سما و فرزند ان
 مارون نام ان کے ہونا چاہیے اور جب یہ قول خود حضرت شاہ صاحب کا
 ہے تو وہ ذمہ دار ہیں کہ حسب طور اور طریقہ پر شہادت ہر سہ فرزند ان
 خباب امیر علیہ السلام کی ہوئی اور یہ طرح حضرت مارون کے صاحب زادوں
 کی بھی ثابت کر دی جاوے اور انہیں کے ذریعہ سے تکمیل فضیلت
 شہادت حضرت مارون ہی دکھائی جائے و اگر نہ دکھائی جائے تو خباب
 رسول خدا کا حضرت مارون کے فرزندوں کے نام پر خباب امیر علیہ السلام
 کے صاحب زادوں کا نام رکھنا بھی ناقص پڑے گا مگر چونکہ خباب غفران مات کا
 مقولہ تو ہے نہیں کہ آپ آتش غضب سے تھک اور نہیں یہ تناقض کلامی
 خباب شاہ صاحب کی ہے خبا کہہ قول میرا ان عدل میں دلائل سا طبعہ
 براہین قاطعہ سے تلا ہوا ہے پس وہ کیونکر بدویا تھے میں داخل ہو سکتی
 تھیں آپ نے قول کو محمود اور غیر کے کلام کو معیوب ٹھہرای مگر کیوں خباب
 شاہ صاحب کی یہی دیانت ہے اور ان کا کلام بلا دلیل سا طبع و بران
 قاطع نہیں ہوتا اور یہ سچ ہے کہ خباب رسالت ناب نے جو تشبیہی
 تھی وہ نہایت ہی کامل تھی تو براہ عنایت ثابت فرمائی کہ حضرت مارون
 کو حضرت موسیٰ جو رو اور یحییٰ بن مرسلینہ کر گئے تھے اگر آپ نے دیانت
 کو دخل دیکر پھر فرمایا تو شاہ صاحب نے تو کلام معصوم کو ناقص ہونے کی
 دوسری بین آپ کو ڈر رہا ہوں کہ کلام الہی کے باطل کرنے کی آپ تیار
 ہو جائیں گے اس واسطے کہ کلام اللہ میں موجود ہے کہ جیسے بھیا نے
 بڑے بھیا کی ڈاڑھی کو سالہ پرستی ہو جانے کی وجہ سے گسیٹی تھی اور
 خود خباب شاہ صاحب نے باب ۲۲ اختصار میں صفحہ ۶۳ پر اسکا حوالہ

ویسا ہے انصافاً غور کیجئے کہ یہ کیسا اندھیر ہے کہ جناب رسول خدا کو حضرت
 شاہ صاحب جہان چاہتے ہیں بے تکان بادشاہان زمان سے مثال
 کیجاتی ہیں اور آپ ہی ان کے طرفداری میں کہہ ڈالتی ہیں کہ وہ بے شمار
 خدم نہیں اوٹھا سکتے تین بید ہڑک ایسی مثال کے بابت ہی آپ سے ثبوت
 پاتا ہوں کہ جس بہرہ رس پر شاہ صاحب نے بادشاہ کی مثال دیدی ہے
 اوسکو آپ پیش کیجئے اور فرمائی کہ جس طرح حضرت موسیٰ حضرت نارون کو
 اپنا قائم مقام چوڑ کے کوہ طور پر تشریف لیکے تھے کون بادشاہ خدا سے
 باتیں کرنے اور ہدایت لینے کو کسی اپنا قائم مقام چوڑ کے گیا تھا اور ہدایت
 اور غماہی خلافت پر مانور کر گیا تھا حضرت کیا کون اپنے قول کی سرسبزی کے
 لئے ایسی ہی فکرین کیجاتی ہیں جیسی کسی حریف اور سعدی نے کین تھیں غلام
 شہور ہے کہ ایک روز سعدی کسی مسجد میں وضو کر رہے تھے کہ ایک حریف
 یا ظریف وارد ہوا اور پوچھ بیٹھا کہ چہ میکنی سعدی نے کہا کہ میدی شویم اوئے
 کہا کہ بدروزن بد پس در سجد میدی شوی تب سعدی نے استفسار کیا کہ اسم
 شریف ظریف نے کہا حاجی تو سعدی نے حاجی کو معرب کر کے کہا کہ حاجی
 بدروزن حاجی و حاجی گوشہ کمان را میگویند و کمان بہ شکل گمان و گمان یعنی
 شک و شک تجھیں سگ است بس گفتہ سگ را چہ اعتبار اب یہ عرض
 کرتا ہوں کہ میں نے جو شاہ صاحب کی لمبی چوڑی تقریر مدلل کے نقل کی تھی
 اوٹھائی اور اوس کی بابت جو کچھ لکھا اوسکی غرض صرف اتنی تھی کہ تشبیہ
 کامل اور غیر کامل کی بابت شاہ صاحب نے کیا کچھ لکھا ہے ورنہ مجھے
 اس مقام پر حدیث منزلت کی بحث سے سروکار نہ تھا غرض کہ یہ اچھی نظر
 میں نے ثابت کیا کہ اپنے غرض اور مطلب کے لئے کیسی حجت تشبیہ

کے بابت شاہ صاحب لاکے بین جنکی آپ طر فدا ری فرماتے ہیں اور
 خلاف اس کے جناب غفران مآب پر بے ڈھب جناب والا خفا ہوتے
 ہیں انصاف فرمائی کہ ہر گاہ ایک سیدھے اور صاف جملہ کو جو علی روئیں
 الاشہاد رسول اللہ نے فرمایا اور جس کے معنی ہر سنی والا سمجھتا تھا اسکی
 تحریف آپ کے علم نے بعد سیکڑوں برس کے کرنی شروع کر کے دوسرے
 مطلب پر ڈھائیے اور بچوں کی طرح بھی کرنی شروع کی اور جبکہ حدیث
 کے معنی بتانے اور سمجھنے میں یہ وقت آنفر مئی ہے اور حدیث حضور کے
 مذہب میں پہلی سے بڑھ کر سمجھی جاتی ہے تو ہر آپ جلدی سے آیہ والسا
 کے جو جی میں آئی معنی کہنے اور لکھنے میں اندھی ہو گئے سچ ہے اپنے مطلب
 کی جب سو جتنی ہے تو جا ہو کیسی ہی دشوار گزار راہ ہو اور اس میں بہار چال
 اور سمندر عایت ہو مگر تقریر سے سب کو دے اور ٹالے جاتے ہیں اور
 بے اس کے کہ بہار پر چڑھیں یا جہاز پر سوار ہوں خشکی ہی پر کاغذی گھوڑے
 آپ کے علم اور رائے ہیں کہ بین دنیا کی مثال کے مثال لاتے ہیں کہ بین
 مان بیٹی کا رشتہ تھراتے ہیں اور کہیں او نہیں مآب بھائی کو کا فر و فاسق
 تھراتے جنہوں نے قتل کا مشورہ دیا اور کئی مدح کرتے ہیں کہی بادشاہوں
 میں جناب رسول خدا کو داخل کر کے مثال اپنے مطلب کی یاد دہوں اور
 امر سے ڈھونڈتے ہیں اور راوی آپ کے علم اور آپ ہی کو کہیں تو یہ
 اختیار ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اپنے من مانی اور ٹھاکر شمالی یعنی جیسے
 آقا اور حکام کو پند ہو لکھدالین کر گذرین یا کہیں یہ کہیں کہ بین تفسیر
 یا ترا کے جاری نہیں جو علماء سابقین کہہ گئے وہ صحیح ہے و حالانکہ سابقین و
 لاحقین میں وجہ امتیاز بجز چون چون و چون و چون کے کچھ نہیں بتلا سکتے

پس جبکہ یہ حال آپ کے بیان ہے تو اویسی کے غصہ میں سرکار ہمارے
 مجتہد پر شبہ آئے ہیں الّا ہم کہتے ہیں کہ جو آپ کو کلام اللہ پر اعتراض ہے
 اور جس سے آپ کو انکار ہے وہ کلام اللہ ہے میں موجود ہے کہ آیات
 شباہات کا مطلب جہاں نہ سمجھو تو اسخون فی العلم سے انکشاف کرو
 اور جو جناب غفران آپ کی اس ارشاد پر کہ حق تعالیٰ بصیغہ مضارع کے
 یہ فرموا ہوا ہے این مطلب را ادا نمایند بصیغہ ماضی تو اول اوسکو اداں احوال
 صاحب تحفہ کو جسے تحریف معنی انبا و ناولفنا کی ہوتی ہے مقابلہ فرمائی جو
 صفحہ ۳۲۶ پر صاحب تحفہ نے تحریر فرمایا ہے اور تب یہ فرما دیجئے کہ مومن
 آپ کے اعتقاد کے آیہ اول بقون میں وہ مہاجر اور انصار داخل نہیں ہیں
 جو قبل نزول آیہ مذکور شہید ہو کر حضور خداوند اقدس میں حاضر ہو گئے تو
 اگر آپ کا دین اور ایمان اس کے اقرار پر آپ کو مجبور کرتا ہے کہ جو مہاجر
 و انصار پہلے نزول آیہ سے شہید ہو چکے تھے اور جو بعد نزول آیہ
 اور جناب رسول اللہ اداں سے راضی تھے وعدہ الی میں داخل ہیں
 تو جناب غفران آپ یا کسی شیعہ پر جبکا ایمان و اعتقاد صاف یہ ہے
 کہ مراد سبقت سے صفت اے الایمان و اے عبادۃ اللہ ہے مگر نا
 اے سودے اسلئے کہ جو کچھ اور کہا جاتا ہے وہ آپ ہی کی قصد اور اصرار
 پر کہا جاتا ہے نہ کسی اور وجہ سے۔

آیات مناسبت از الفاظ اول تو یہ فرمایا حضرت کا صفحہ ۴۸
 انا لفظ لفظی جانتے ہیں صفحہ ۴۸ سطر ۱۰۔

آیت آخری ہم کو نہیں معلوم کہ آپ سیدھے کو اولٹ پھیر کیوں
 کرتے ہیں کیا یہ ہے دستور ہے کہ جب بات گورانا ہو تو صیغہ ماضی اور

اور مضارع گردائے لگے اور لفظ لفظ سے بحث کیجی اور جب اوس سے
 مطلب نہ نکلی تو اصطلاح پر آجائے مگر جب وہ ہی اعتراض ہمارے جانب
 سے ہو تو حیرت میں آکر غل بچائی مطلب جناب غفران تاب گناہ ہے کہ ہر گناہ
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ رضی اللہ عنہ و رضو عنہ تو اوس کے یہ معنی ہو گئے
 کہ راضی ہوا اللہ اولیٰ سے اور راضی ہوئے وہ اوس سے تو راضی ہو جانا داخل
 ماضی ہے چونکہ آپ کی غرض یہ ہے کہ سارے صحابہ جاہل وہ کیسے ہی ہوں
 اُن کیوں اسطے یہ آیت سپر ہو جاوے اور پھر کہہ کہہ کر کہ جسے ہی آیت
 داتا بقون نازل ہوئی اوس میں وہ سب زندہ مردہ داخل ہو گئے
 جاہل وہ ایمان میں مقدم تھے چاہے اسلام میں چاہے عزت میں اور
 خدا اولیٰ سے راضی ہو گیا اور وہ خدا سے اور یہ اصرار اس لئے ہو کہ شیعوں
 کسی طرح کا الزام ادا نہ صحابہ پر جو لازم بانواع جرایم ہوئے تاہم مذکور
 اور اسکی کچھ پروا آپ کو نہیں ہے کہ ان سے معنی جو سمجھنے او سکوا چاہو آپ
 کی بات لفظاً نہ اچھی معلوم ہو مگر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کی حدیث
 کے تو منافی آپ کے معنی ہو جائیں گے پہلے کہ جناب رسول خدا صلعم نے
 صریحاً استفسار اجلہ صحابہ پر فرمایا کہ قیامت کے روز بہت سے صحابہ
 میرے پاس دوزین گے اور فرشتے انکو اس جرم میں متا دین گے
 کہ بعد وفات میرے دنیا میں بدعتیں اونہوں نے قائم کی ہیں اگر جناب
 والا خود حدیث یاد نہ رکھی ہوں تو رد الالباب سے جواب کے حصہ اول
 کے رد میں مختصر سار سالہ ہے اسی میں پڑھ لیجئے اور انکو اس مختصر میں بھی
 جا بجا امادہ کر چکا ہوں تاہم پھر آپ کے ذہن اور حافظہ کی دعوت
 کرتا ہوں دیکھ لیتے کہ بخاری اور مسلم دونوں نے اس حدیث کو نقل کیا

یہ حدیث صحیح
 ہے ورنہ صحیح
 نہیں کہہ سکتے

اخرج الشيخان عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض ولي لعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لانا ولهم اختلجوا دوني فاقول اي رب اصحابي فيقال انا لا تدري ما احدا اتوا بعدك فاقول لمحا لمحا لم يبدل بعدك يعني ہر آئینہ (حوض کوثر) پر ایک قوم دارو ہوگی اور وہ وہاں کھائیں گی تو میں کہوں گا کہ یہ میرے اصحاب ہیں تب مجھے کہا جائیگا کہ آپ نہیں جانتے ہیں کہ انہوں نے کیا احداث (بدعت) آپ کے بعد کیا ہے و اگر بخاری اور مسلم کے ڈھونڈنے میں تردد اور رقت ہو تو صفحہ ۴۲۰ فصل رابع فصل حوض امیران بصرہ کتاب تہذیب الاصول الی جامع الاصول میں اسی کے قریب قریب دوسری حدیث پڑھ لیجئے اور اگر وہ بھی کیاب ہو تو چھٹے صفحہ کو مطبع منشی نول کشوری آئی ایم میں ترجمہ مرغوب جذب القلوب جس کے مصنف بڑے سندی سنی ہیں لے کر صفحہ ۹۳ ملاحظہ فرمائی کہ رسول خدا نے شہدای احمد پر دعا کی اور پھر اہیون کو سلام پڑھنے کو فرمایا اور یہ بھی ارشاد کیا یہ میرے اصحاب ہیں آنیہ قیامت کے دن گواہی دوں گا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہم آپ کے اصحاب نہیں ہیں فرمایا ہاں کیون نہیں ہو لیکن میں نہیں جانتا کہ تم بعد میرے کیا کرو گے اور یہ لوگ دنیا سے میرے سامنے اچھی طرح گئے ہیں اور اگر آپ یہ فرمائی کہ چاہو کروڑوں حدیث خلاف ہوں کچھ یروا نہیں تو ہم بھی ابھی اسی بحث میں صاحب تحفہ کا قول بحث حدیث منزلت آپ کے روبرو پیش کر چکے اسے پھر ملاحظہ فرمائی کہ صرف تشبیہ کا مثل

مذاقص کے بارہ میں اونہوں نے فرمایا و تشبیہی کہ در کلام رسول واقع
 شود آنرا بر تشبیہ ناقص حل کردن کمال بی دیا شئی است و اگر معنی سمجھنے
 میں اس فقرہ کے وقت ہو تو کلمہ ہوئے ہیں کہ رسول خدا نے جو تشبیہ
 دی ہو اور سکون ناقص سمجھنا کمال ہے دیانتی ہے اب تو آپ غور فرمالین
 گے کہ جو شخص تشبیہ فرمودہ رسول کو ناقص سمجھے اس کے درجہ میں اور
 جو حدیث کے غلط معنی گزے اس کے رتبہ بذ دیانتی میں کتنا فرق ہو گا
 افسوس ہے کہ آپ معاویہ کو خطی سے مومن محارب جناب امیر علیہ السلام
 سے موافق بنانے میں اور امیر قبول کرنے کے لئے کیسی تاویلات
 کریں اور جناب صاحب فتاویٰ برہنہ صفحہ ۱۶۱ و ۱۶۲ مطبوعہ منشی
 لکھنؤ بابت حرب و نزاع صحابہ کی بابت فرمائی کہ محامل تاویلات وارو
 اور ہم جو موافق حدیث کلام معصوم کو قایم رکھ کر معنی لین وہ آپ کے
 سمجھ ہی میں نہ آوین مجھے اسکا یقین ہے کہ بعد ملاحظہ اس ارشاد کے
 جو حضرت ابو بکر سے جناب رسول خدا نے شہدائے احد کے بابت
 فرمایا تھا آیکو باور ہو گا کہ جناب غفران مآب نے بالکل ٹھیک اور
 ہوا ہوا وہ ہی فرمایا ہے جو جناب رسول خدا نے فرمایا تھا اور سمجھ
 جائیگا کہ اگر دنیا میں صحابہ کا خدا سے راضی ہونا یا طبعی صحابہ سے خدا
 کا راضی ہو جانا جناب رسول خدا یقین فرماتے تو کیوں حضرت ابو بکر
 صدیق سے جان نثار اصحاب سے فرما دیتے کہ میں نہیں جانتا کہ میرے
 بعد تم کیا کرو گے اب آپ اپنے واسطے جو چاہتے سمجھ ہی ہزار کہیے کہ ہم
 خدا سے راضی ہیں تو وہ آپ ہی کا دل جانتا ہو گا کہ اسکے لئے سند نہیں
 ہے اور ہم ہرگز خلاف حدیث کے معنی آیت کے نہ لین گے۔

آیات بیانات الفاظ دوسرے یہ سب علتین تامہ اور ناقصہ الٰہیہ

۶۴ سطر ۹ تا الفاظ تصور فرماوین صفحہ ۶۴ سطر ۲۱۔

آیت احریٰ جناب اُون سب میں کہ جن میں علتین موجود یا علتون کے
ہونیکا احتمال ہے اُونکی فضایل میں جو حدیث یا آیت آپ ایسی بیان
فرمائیں گے کہ جن سے کوئی فضیلت خلاف حدیث سلمہ ہمارے اور
آپ کے ظاہر ہوتی ہو اوسمیں ضرور ساری احتمالات ہموکولانے پڑینگے
لہذا اہلبیت علیہم السلام کی شان اقدس کے متعلق نہ کوئی ہموکوشبہ ہوگا نہ
احمال اسواسطے کہ وہ ہمارے اعتقاد میں معصوم اور آپ کے نزدیک
محفوظ تھے لیکن اگر آپ کو اہلبیت علیہم السلام سے کیسے نسبت سنو
ہو تو آپ کو اختیار ہے کہ آپ احتمال اور شبہ جو چاہیں پیدا کریں اور ہموک
جوشبہ اور فساد آپ یا خوارج اہلبیت علیہم السلام کے نسبت کریں
اوس کے جواب دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اسواسطے کہ ہموکوجط
یہ یقین ہے کہ آفتاب کو خاک نہیں چھپا سکتے یا ابر اور گن خورشید
جہان آرا کے اثرے نہیں اسکتے تو اسی طرح ہموک یقین ہے کہ کسی دشمن
دین کے چھپانے یا مٹانے یا جھگڑنے یا بحث کرنے سے اُون معصومین
کی فضائل پر پردہ نہیں پڑ سکتا اور جسطرح جناب رسول خدا کی نبوت
یہود اور نصاریٰ اور گہر و ترسایہ میں ثابت کرنا ضرور نہیں اوسیط
آپ یا خوارج کے سامنے آئمہ علیہم السلام کے فضائل کے ثابت
کرنے کی حاجت ہم کو نہیں ہے نہ اب یا خوارج کے انکار فضائل پرغیر
ماضی و مضارع کے گردانی کی ضرورت اسواسطے کہ غرض ثبوت فضائل
اود وقار کی اونہیں کیواسطے ہے کہ جن کے خاتمہ بالخیر میں کلام ہی اگر آپ

کہ او نہ صحابہ کے حسن خاتمہ کا ویسا ہی یقین ہوتا جیسا ہم کو اپنے ائمہ علیہم السلام کی بابت ہو تو ہرگز ہمارے انکار اور اعتراض پر اعتنا نہ ہوتا اور مثل ہمارے بے پروا ہوتے مگر چونکہ خود آپ پوری طرح مطہر بنین بن اسلئے آجیتے اور جگر تے پہرتے ہیں ورنہ ہم لاکھ بکتے اور سی طرح خبر نولی تب طرح یہود و نصاری کے اقوال پر جو شان اقدس خاتم المرسلین میں سہ بازار ہوتے ہیں کان نہیں دیکھ کر یہ تو ادنی صورت میں ممکن ہو کہ جب آپ خود مطہر ہوں آپ کیا اسکو نہیں دیکھتے کہ ہم اپنے ائمہ علیہم السلام کے جو فضائل لکھتی ہیں بہر سہر بن بیان کرتے ہیں اور میں نہ کسی معترض اسے درتے ہیں نہ کسی خارجی کے قول کا رد کرتے ہیں بہر اب بھی اپنے صحابہ کے فضائل نویسی میں ہماری طرح دلیری کیوں نہیں کرنے مگر آپ کرین تو کیا کرین جہاں کسی فضیلت لکھنے کا ارادہ کیا وہاں ہمارے الزاموں نے ہجوم کیا پس فضیلت تو درکنار نسق و کفر کی مشائے کا اہتمام شروع ہوا اسکو بھی دیکھئے کہ ہم کسی خارجی سے یہ کہتے ہیں کہ ہم اپنے ائمہ کی فضائل تمہاری کتابوں سے ثابت کرین گے ظاہر ہے کہ ہم اولئے کیوں کہیں اور اونکی کتابوں کی کیوں سند لین۔

آیات بشارات از الفاظ تیسری مجتہد صاحب نے صفحہ ۴۶ سطر ۱ تا الفاظ آیت مقال واضح گرد و صفحہ ۴۶ سطر ۵۔

آیت آخری آپ سرگز نہ گھبراہی جناب غفران اب فیجا ہو جیسی مجتہد میں کتاب لکھی ہو آپ ہرگز نہ دڑی کہ اوہوں نے کوئی غلطی یا خطا کی ہے اگر تردد آپ کو ہے تو سنئے ایہ والسابقون بیشک جناب امیر علیہ السلام کے لیے ہے جیسا ہم ادیر عرض کر چکے اور بے دغدغہ ہم آیت موصوف کے وعدہ میں جناب امیر علیہ السلام کو سمجھتے ہیں اسلئے کہ اونکی حسن خاتمہ پر دوز

سے ہکو ویسا ہی اعتقاد ہے جیسا جناب رسول خدا کے حسن خاتمہ پر اسوہ
کہ وہ نفس رسول ہیں۔

آیات بنیات از الفاظ جو تہی جناب قبلہ و کعبہ کا ماضی مضارع صفحہ ۶۶ سطر ۶
ما الفاظ فسحقا لاصحاب السعیر ۵ صفحہ ۶۶ سطر ۳۔

آیت آخری ہمارا ملک دین بہت بڑا ہے مگر جس راہ آپ چلنا چاہتے ہیں
اوی سے آپ ہی کا قافیہ تنگ ہو گا اور جیسا کہ جن آیات کا آپ نے حوالہ
دیا اؤ نکو کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ ال عبا کے سو اگسی اور کے حق میں ہیں تو بحث
آپ کے ساتھ میرا نیرانی نہیں کی ہکو ضرورت نہیں ہے اور کسی ایسے شخص سے
جو اتنا بھی نہ سمجھے کہ جب ایک فعل کا فاعل موجود ہو اور حال میں فعل کیا جائے
تو کہا جاتا ہے کہ اوسنے کیا ہکو بحث کی حاجت نہیں ہے جب کہ یہہ ظہار
ہے کہ جب کوئی کلمہ کسی شخص سے نکلتا ہے تو چاہو وہ مضارع میں داخل ہو
یا ماضی میں مگر قرینہ اور محل کلام سے معنی استنباط کیے جاتے ہیں مگر ہر محل
و موقع ماضی کو مستقبل مانا نہیں ہو سکتا کہ جو جاگ رہا ہے اوسکی حق میں یہہ
معنی لے لے جائیں کہ سو گیا اور جو خراٹے لے لے سو رہا ہے اوسکی نسبت
مان لین کہ جاگتا ہے اور شہد نہیں ہے جو کوئی ایسے معنی خلاف حدیث
عصوم کے لیکتا تو رہ باعث تکذیب رسول اللہ کر کے اذیت دہ رسول
ہو کر داخل و عیدان الدین یوذون اللہ و رسولہ لعنہم اللہ
فی الدنیا و الاخرہ واعداء جمعنا ہوا۔

آیات بنیات از الفاظ پس حضرات شیعو کے تعصب صفحہ ۶۶ سطر ۶
ما الفاظ جاتی شکایت نہیں ہے صفحہ ۶۶ سطر ۷۔

آیت آخری یہہ کلام ملامت الفہام آپ کا اپنے بہائیوں کے ساتھ

موسخوب او سے کہی اور وہ شوق سے سنیں اور خوش ہو لیجئے کہ حضرت علی
مراد و مقصد آیت سے خارج ہوئے جلتے ہیں یا چاہئے یہ بھی کمد سیجئے
کہ چونکہ حضرت علی کے نسبت رسول خدا نے فرمایا کہ او کا جسم میرا ہے
اور میرا او کا اور وہ میرے نفس میں تو چونکہ حضرت علی مصداق اور مراد
آیت سے خارج ہوئے تو رسول اللہ صلعم ہی خارج ہوگی تو یہی ہم آپ
کا منہ مگر تن گے بہت سے دنیا میں ایسے کہنے والے ہیں اور وہ خدا ہی
سے اپنے کہنے کی سزا پائیں گے مگر اس موقع پر دوستانہ آتنا کہیں گے
کہ یہ ضرور شمع ہے کہ عشق اور محبت تعصب عناد اور جہالت و نادانی
پیدا کر کے اندھا بنا دیتی ہے اور بہر تین و چار میں بھی امتیاز نہیں رہ جاتا
چنانچہ آپ نے بھی بچاے اسکے کہ فرماتے ہمارے چاند خلیفہ کو پہلی طلاق
فصلیت سے کال دیا تین ہی کا نام لیا سو اسکی وجہ ظاہر ہے کہ اونہیں
سے تو آپ کو فرہ ملتا ہے اور حضرت علی علیہ السلام سے تو در حقیقت
عداوت ہے اور اذکی فصلیت اور مرتبہ نہایت اکثر ہے اسلئے اذکو
صرف ہمارا امام اول کہہ دیا مگر آپ کے رشک و چلن سے جو نقصان
ہو وہ آپ ہی کیواسطے ہے۔

آیات بنیات از الفاظ اس مقام پر یہ امر بھی لکھنا چاہیے ۶۶ سطرہ تا الفاظ
ان کنتہ صا دقین صفی ۶۶ سطرہ ۱۔

کویت آخری

جیسا میں نے عرض کیا تھا او کو آپ نے ثابت ہے کر دیا یعنی جناب نے
آیہ موالات کو جس سے ثبوت خلافت حضرت علی کا کیا جاتا ہے اور
آپ کے دلیمن وہ نہایت کہنگتا ہے پیش ہی کر دئے سو بھی بے محل

اور موقع اس واسطے کہ دونوں آیتوں میں بڑا فرق ہے جیسا آئندہ کمال جائیگا
 مگر مراد آپ کی صرف اتنی ہی نہ کہ آیہ مذکور میں جو کچہ خدا نے فرمایا وہ شرط
 حسن خاتمہ پر ہے تو جناب غفران مآب نے جو فرمایا وہ اس راہ سے ہوتا
 کہ کوئی غلام کی مثال آقا سے دے اور گدا کو امیر بادور کرانا چاہے اور
 گھسیارے کو شہسوار سے مقابل کرے اور معصوم کو گندگارا اور خدا پرست
 کو بت پرست اور شراب خوار سے مقابل کرے تو ضرور وہی الفاظ جو جناب
 غفران مآب نے لکھے ہیں ہر کوئی کہدیگا لیکن آپ صاف صاف جواب
 دیتے ہیں اور جناب صاحب تحفہ کی روح جو آپ سے خوش اور مطمئن ہوگی
 تو ہمیں عرض کرتا ہوں کہ جناب ہاں آپ بالقرنہ سچوے لیجئے کہ ولایت شمایین
 وصف متعلق ہے یعنی کہ اقامت الصلوٰۃ و ایتاء زکوٰۃ در حالت رکوع
 و بقاء این وصف شرط ہے حسن خاتمہ کذا و کذا اور اگر ہو سکے تو آپ
 شوق سے ثابت کیجئے کہ جناب رسول خدا کے انتقال کرے ہی جناب
 امیر علیہ السلام معاذ اللہ معاذ اللہ بے ایمان ہو گئے تھے اسلئے مقاصد
 آیت سے خارج اور لایق خلافت او سو وقت نہ تھی کہ جب حضرت ابو بکر صدیق
 مسند آرا ہوئے مگر پیر تو یہ کر کے ایماندار ہوئے اور تب خلیفہ چہارم
 مقرر ہوئے مگر پھر اپنے متہکمندے پر آگے اور حضرت عائشہ اور معاویہ
 کے ساتھ جنگ باجمل و صفین میں لڑے اور جو نام کے مسلمان حملہ آور ہوئے
 انکو قتل کر دیا اور حضرت عائشہ کو گرفتار کر کے گھر میں لایا تو بے دین ہوئے
 مگر پھر شاید کچھ توبہ کر لی کہ خلافت پر قائم رہے یا آخر کو کوئی اور فعل ہے
 ورنہ یہی نکال دیا کہ جب آپ جانتے ہوئے گئے اسلئے خاتمہ بخیر نہ ہوا اور
 اپنی پیمائی کے لئے کئے بہت صد ہفتا و قابل دیدہ بہت حق تعالیٰ محفوظ

رہے اسے ترددات سے۔

آیات بیّنات از الفاظ ای حضرات امامیہ صفحہ ۶۶ سطر ۹ تا الفاظ گاؤ
تعلیم گوری تعلیم صفحہ ۶۶ سطر ۵۔

آیت آخری جبکہ آپ ہم سے مخاطب ہیں تو ہم ضرور آپ کی خاطر جمع
کریں گے کہ جنکو اون مہاجرین اور انصار سے جنوں نے بعد انتقال
جناب رسول ایزد متعال جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب علیہ السلام
کو خلافت سے گورڈ کا اور دوسرے کو ناحق خلیفہ اور امام حق بنایا ضرور
عداوت ہے اور جناب امیر اثناعشر سے محبت کامل ہے مگر باین ہمہ
ایمان اور عدالت ہمارا ہی حصہ ہے اور بے ایمانی جس کی نصیب میں
ہے وہ ہی مجھ سکتا اور جو حکایت آپ نے تحریر فرمائی ہے اسکو
اوس مقام پر جہاں صاحب تحفہ نے تشبیہ کامل کی بحث کی ہے اسچی
طرح چہاں فرمائیے میں ایسے خرافات باتوں کا جواب عرض کرنا بیجا
سمجھتا ہوں اور امید ہے کہ آپ کو بھی اصرار نہوگا تاکہ کوئی کلمہ خلاف
آپ کے اغراض کے زبان پر نہ آجاوے۔

آیات بیّنات از الفاظ دہی حال جو بعینہ مجتہد صاحب کا صفحہ ۶۶ سطر
تا الفاظ من الایجاد لا ایمان صفحہ ۶۶ سطر ۱۴

آیت آخری آیت موالات سے معاملہ و معارضہ سوائے آپ کے
یا آپ کے ساتھیوں کے جنکو کھٹک رہی ہے اور کون کر گیا چنانچہ اپنے
مینیون پیاروں کے عدد پر آپ نے جو تین امر پیدا کئے یعنی اول تو منیعہ
جمع کا ہے اور معنی واحد کے نیئے جاتے ہیں دوسرے زکوٰۃ کو خیرات
کتنے میں و حالانکہ حضرت علی مال نہ کہتے تھے کہ زکوٰۃ دیتے ہیں سر رکوع

و سجد میں بات ستا خلافت خلوص ہے حقیقت میں ایسے عمدہ احتمالات سے
 اس کے تو ہم ضرور قایل ہوں گے کہ جب انسان ایمان اور حیا کا یا بندہ رب
 تب مختار ہے جو چاہے تو کہے یہ حیا کا بول بالا مگر دنیا و عقبیٰ میں نیکو کالا
 چونکہ صاحب تحفہ قبول کر چکے ہیں کہ آیت انما ولیکم کو ان کے پیشوا ائمہ
 وادہ اندر مقابلہ نواصب و خوارج کہ منکر فنیات امامت حضرت امیر
 مومنین جنسے باوجود ہر گز ان احتمالات کے جو جناب والا کو ہیں
 نواصب کے مقابلہ میں پیش کئے اس کے حق میں کھیلے تو و عید حق تھا
 یا دفرمائی اور ہمارے مقابلہ میں ان احتمالات کے پیش کرنے سے
 شرعی اس واسطے کہ تقریر مخالف ہو نہیں سکتی تاہم اب یہ کہہ دیجئے کہ بلا
 لحاظ حصر انما جو تخصیص نہیں کرتا اور تمہیں یوحنا ہر وہ ناوان ہے چنانچہ صاحب
 تحفہ نے انما کے حصر پر گفتگو کی وہ صرف آئینی ہی کہ اگر انما سے حصر آیت کا حصر
 امیر علیہ السلام کے حق میں کیا جائے تو گیارہ امام آیت سے خارج ہوں
 تو یہ جناب صاحب تحفہ کی وہو کلام ہی ہے ہم کہتے ہیں کہ انما سے حصر وہو
 کہ جناب امیر علیہ السلام کی شان میں آیت ہے اور اگر ان کے زعم میں چار
 گیارہ امام خارج ہوئی جاتے ہیں تو وہ اس کا قلق نگہین اس لئے کہ ہم تعلیم
 میں کہ ہمارے بارہو امام مجسم خدا پر رسول مقبرہ میں رہا یہ کہ خلوص نماز میں
 ساعت اور شامل ہے یا عطاء اند شری سے خلوص میں خلل آیا تو یہ
 سوال خدا سے کیجئے کہ بایں ہمہ کہ خلوص میں خلل آیا تھا پھر کیوں نماز تو نے
 قبول کر لی اس واسطے کہ نماز پڑھنا جناب امیر علیہ السلام کا کام تھا اور
 قبول اور عدم قبول حق تھا لے کا اور جب خدا نے باوجود عدم خلوص
 مدح جناب امیر فرمائی تو خدا کی قدح آپ نے کی سو مبارک ہو مگر ذرا اپنے

مسائل نماز سے شرح و تالیف کا ترجمہ جو نور الہدایہ مطبع نظامی میں چھپا ہے
 اس کا نام مفسدات نماز ملاحظہ کیجئے کہ آپ کے یہاں نماز حالت خواب
 میں بھی ہو سکتی ہے اور خواب میں بھی کام ہو سکتا ہے یعنی جب کوڑا انا کہتے
 ہیں اور حالت خواب میں جو نماز ہو اوس میں کوئی برا اوٹو تو برا اوٹھنا نماز
 فاسد کر گیا جو لفظ خواب ہمارے روبرو ہے وہ کچھ اور ہے تو آپ
 جانیں اور آپ کی کتاب ہم کو خواب کو جواب پڑھنے کا اختیار نہیں ہے
 اور اگر یہ تیسرا لطیفہ معلوم ہو تو صفحہ ۱۱۱ باب حدیث میں ملاحظہ فرمائی
 کہ یہ لکھا ہے کہ مصلیٰ کو اگر نماز میں حدیث ہو دوی وضو کر کے تمام کرے
 اب فرمائی کہ نماز جوڑ کر کے وضو کرنے میں کس قدر دیر ہوگی اور کس قدر
 فعل کثیر ہوگا مگر نماز ہو گئی اور نیت ملاحظہ فرمائی اگر اور نہ ملی تو صراحہ ہی
 اویسین زکوٰۃ کے معنی تصدق کے ہیں آپ اپنے سخن فہمی اور معنی دانی پر
 وجد فرمائی اور جی چاہے تو انارۃ البصائر و کشف السرائر کو ملاحظہ فرمائی
 جس میں شرح و بسط سے آیت عالی منزلت انامولیکم کی بابت جو کچھ تحفہ
 میں بناوٹ کی گئی ہے اوس کے بابت تحریر ہے البتہ آیت کے بابت
 آپ کو یہ دعویٰ ہوتا کہ اوس سے فضائل آپ کے صحابہ کے مترتب
 ہوتے ہیں تو البتہ اتنا فرض جانتا کہ اوس کے بابت آپ کی پوری ترویج
 کروں مگر آپ ایسا کہہ نہیں سکتے چنانچہ اوپر میں عرض کر چکا ہوں۔
 آیات معنیات از اتفاق اب چونکہ معنی واثا بقون کے صفحہ ۶۱
 سطر ۱ تا اتفاق فرشتہ بھی دادیتے صفحہ ۶۱ سطر ۱۔
 آیت آخری سرکار نے تو طوالت بیانی اور شاعری موجب اس نے
 تمام آوری کا سمجھ رکھا ہے اسلئے خوربان پر آتا ہے اب فرمائیے میں

ہم یہ جانتے کہ آپ ہجرت کے معنی نہیں جانتے تو معذور رکھتے پس مدعو
 دانستہ ہٹ دوسری گزارشات بات پر بگڑنا قیامت ہی ہے اور حضرت
 ہجرت کے معنی جب یہ ہوئے کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ چلے جانا یا اسطرح
 جاتے خوف سے بائے امن میں چلا جانا تو یہ جب آپ خود ہی فرماتے
 ہیں کہ ہر گاہ رسول مقبول صلیم کو کفار نے بہت ستایا تو شعب ابوطالب
 میں حضرت نے قیام فرمایا تو یہ ظاہر ہے کہ شعب ابوطالب میں امن تھا
 ایسی حالت میں موافق نقل یا اصطلاح محل خوف سے مقام امن میں نقل
 فرمانا کیون ہجرت میں داخل نہیں ہے یہ جاہلون کو سمجھانا کہ جب تک
 کو سون نہ چلا جائے ہجرت نہیں ہوتی نا مناسب ہے غرض کہ ہم کہتے ہیں کہ حضرت
 رسول خدا نے جو شعب ابوطالب میں قیام فرمایا وہ ہجرت ہی اگر آپ
 کو کوئی فاصلہ ہجرت کا تحقیق ہوا تھا تو اس کو مومہ سند لگتے اور ثابت کرنا
 کہ اس فاصلہ سے کم ملے کہ نیکو ہجرت نہیں کھتے اس وقت مضائقہ نہ تھا کہ
 اوچکتے اور چپکتے ابتداء تو معلوم ہوتا تھا کہ آپ قاضی نور اللہ شہسوری
 صاحب سے بہت ہی راضی ہیں مگر اب شاید بڑی لگنے لگے جو مصائب
 النواصب پڑھنے پڑے اور عفو کی بابت کچھ عرض کرنے کی بھی ضرورت
 نہیں اس واسطے کہ آپ خود اس کو لغو جانتے ہونگے کیونکہ فرشتوں کا زمین
 پر آنا بوجہ خوف و حصول امن نہ تھا۔

آیات بینات از الفاظ یا خوین معنی واٹ بقون کے صفحہ ۶۸ سطر ۱۸
 تا الفاظ اور تہو اجتہاد ہے و گزینہ صفحہ ۷۰ سطر ۱۵

آیت آخری ہر جہد ہم کو اصرار نہیں کہ حبشہ کے ہجرت کرنا لوں کے حق
 میں آیہ واٹ بقون ہے مگر ہم کو اس پر سخت افسوس آتا ہے کہ جناب

حق سے ختم پوشی کیون کرتے ہیں کیا آپ نے نہیں دیکھا اور نہیں پڑھا
 مالک ابن انس عن ابن ابی صالح عن ابن عباس قال السَّابِقُونَ
 الْأَوَّلُونَ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ سَبَقَ النَّاسَ كُلَّهُمْ
 بِالْإِيمَانِ وَصَلَّى الصَّلَاتَيْنِ وَبَايَعَ الْبَيْعَتَيْنِ بَيْعَةَ بَدْرٍ وَبَيْعَةَ
 الرُّضْوَانِ وَهَاجَرَ الْجَحْتَيْنِ مَعَ جَعْفَرٍ إِلَى الْحَبَشَةِ وَمِنَ الْحَبَشَةِ
 إِلَى الْمَدِينَةِ وَآلِ ابْنِ شَهْرٍ أَشْرَافَ عَنِ جَمَاعَةٍ
 مِنَ الْمُفْسِرِينَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَمْ يَلْنِ إِلَى صَاحِبٍ سِوَايَ
 ابْنِ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَتِهِ كَيْ هِيَ أَنَّ آيَةَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ نَازِلٌ
 هُوَ عَلِيٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ كَيْ شَانِ هُنَّ كَوْنِ سَائِرِ مَرْدَانٍ سِوَايَ
 طَرَفِ إِيْمَانٍ كَيْهِمْ أَوْ نَهْزُونَ مَبْعُوتُونَ مِنْ مَبْعُوتٍ كَيْهِمْ مَبْعُوتٍ
 بِدْرٍ أَوْ مَبْعُوتٍ رِضْوَانٍ أَوْ رَوْحِ بَرْتَنٍ كَيْهِمْ بِحَلَّةٍ هَمْرَاهُ جَعْفَرِ طَيْلَارِ كَيْهِمْ
 جَبْشٍ أَوْ رَحِشَةٍ سِوَايَ رِطْنِ يُونِ كَيْهِمْ أَبُو لَيْثِمٍ أَصْغَرُهَا لَمْ يَلْنِ رِوَايَتِ
 كَيْهِمْ أَوْ رِاسِ آيَتِ أَوْ رِوَايَتِ آيَاتِ كَيْهِمْ بِأَبْتِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ هُمُورِ
 لَمْ يَلْنِ كَيْهِمْ أَعْيَانِ عُلَمَاءِ سِرْكَارِ سِوَايَ بَسَنْدِ خُودِ سَلِيمِ بْنِ شَيْسِ حَلَالِ لَمْ يَلْنِ
 بِرِوَايَتِ رِوَايَتِ كَيْهِمْ خَانِجَةِ بِأَبْتِ اسِ آيَتِ كَيْهِمْ أَوْ سِ حَدِيثِ
 مِّنْ هِيَ كَيْهِمْ آيَةِ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
 وَالْأَنْصَارِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ نَازِلٌ هُوَ أَوْ رِاخْفَرَتِ صَاحِبِ
 سَوَالِ كَيْهِمْ تَوْفَرِيَا كَيْهِمْ حَقِّ تَقَا لَمْ يَلْنِ يَهْ آيَاتِ وَرِخْصُوصِ أَنْبِيَاءِ وَأَوْصِيَاءِ
 كَيْهِمْ نَازِلِ فَرَاخُ حَيْنِ أَوْ رِمِينَ أَفْضَلِ أَنْبِيَاءِ هُمُورِ وَ عَلِيٍّ ابْنِ ابْنِ طَالِبِ
 سِيرِ وَصِيٍّ أَوْ رِ أَفْضَلِ أَوْصِيَاءِ مِّنْ أَلِ كَرِ آبِ فَرَا مِّنْ كَيْهِمْ اسِ سِ سِ هَمُ لَمْ يَلْنِ
 نَبِينَ پَرِ تَا تَحَا تَوْ هَمُ يَا أَوْ رِ كَوْنِ كَيْهِمْ طَرَحِ يَقِينِ كَيْهِمْ كَا كَيْهِمْ آبِ الْيَسِي عَالِمِ

مفسرین مالک ابن انس نے اپنے لیے ابی صالح سے اور اپنے
 ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آیت السابِقون الاولون نازل
 ہوئی ہے علی امیر المؤمنین کے شان میں کہ وہ سائر مردمان سے سابق میں
 طرف ایمان کے اور اوںہوں کے دونوں مبعوتوں میں مبعیت کی یعنی مبعیت
 بدر اور مبعیت رضوان اور روح برتن کین پہلے ہمراہ جعفر طیار کی طرف
 حبشہ اور حبشہ سے طرف مدینہ یون نہ تھی ابو لثیم اصغرہا نے روایت
 کی ہے اور اس آیت اور دیگر آیات کے بابت ابراہیم بن محمد حموی
 نے کہ اعیان علماء سیرکار سے ہے بسند خود سلیم بن شیس حلالی نے
 بڑی حدیث روایت کی ہے خانیجہ بابت اس آیت کے اوس حدیث
 میں ہے کہ جب آیت والسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
 وَالْأَنْصَارِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ نَازِلٌ ہوئی اور اخفرت صاحب
 سوال کیا تو فرمایا کہ حق تقا لے نے یہ آیات در خصوص انبیاء و اوصیاء
 کے نازل فرمائے حین اور مین افضل انبیاء ہوں و علی ابن ابی طالب
 میری وصی اور افضل اوصیاء مین اگر آپ فرمائیں کہ اس سے ہم نے
 نہیں پڑتا تھا تو ہم یا اور کوئی کس طرح یقین کر گیا کہ آپ ایسے عالم

ایسے لایق ایسے قابل جو علمائے معترض ہونا اپنا شعار کئے ہوئے ہیں
 جاہل ہون گئے اور کاش اگر آپ جاہل تھے اور بخانتے تھے تو اوسکا
 لکھنا کیا ضرورت تھا مگر ان اپنی عبارت کی رسوائی کا اشتہار دنیا اب
 دیکھتی تو سہی کہ کتنی آپ کی کرکری ہو گئی کہ حبشہ کی ہجرت کو اپنے معترض
 قرار دیا اور خلفاء ثلاثہ کی عدم ہجرت جانب حبشہ بایں لی اور بری بات
 جو کہی تھی کہ حطرح حضرات ثلاثہ حبشہ کو نہیں گئے تھے اوسیطرح حضرت
 علی ہی نہیں گئے تھے وہ نیچے پڑے اور خطاب جو حضرت علی مرتضیٰ
 علیہ السلام کے نسبت آپ بار بار فرماتے ہیں کہ اس آیت سے خارج
 ہو گئے یا اول حدیث سے باہر ہو گئے یہ آپ کا ناقصہ ہے اور
 ہمارا اتنا ہی کہنا کہ نبی و علی بن ابی طالب - خدا نفس معیشت خواہند
 و اگر انصافیت کہیں ماندہ ہے - اثر قل اعوذ برب الناس
 کا رکنا ہے جس فضیلت سے رسول خدا کو آپ علیہ دہ کرین گے اوس سے
 جناب امیر علیہ السلام البتہ جدا ہون گے ورنہ ایک جان دو قالب کی طرح
 سب میں شریک رہیں گی اور آپ ہر بار خارجی بن کر جناب امیر علیہ السلام
 کے نسبت کیوں استفسار فرماتے ہیں اگر آپ جناب امیر علیہ السلام
 کو مانتے اور داخل آیہ داتا بقون جانتے ہیں تو ایسا سوال تو کرنا کیا
 ضرور ہے اور اگر فی الواقع اب جناب امیر علیہ السلام کو داخل آیہ
 نہیں جانتے تو پھر خارجی کے پردہ میں آنیکی کیا ضرورت ہے جسے
 صریح بھی سوال کیجئے کہ ثبوت نبوت اور قرآن مجید کی منزل من اللہ
 ہونے کا لا وجہ نہیں داتا بقون الاولون ہے تو سب سے بہتر تھا
 اب تو یقیناً آپ نے جس قدر جوڑا اور ٹانگے لگائے تھے سب و خیل

ہو گئے ہوں گے اور چٹری کی رنگت میں بھی او داسی آگئی ہوگی اور چاہئے
 آپ تفسیر پڑھیے اور چاہئے متن مگر بدون خاتمہ بالغیر حضرات ثلاثہ کا
 ثابت کئے سب بیفائدہ ہے اور ہمارے نزدیک بیکار اور آپ بھی
 ضرور اچھی طرح جانتے ہیں کہ جس نے عمر بہریت برستی کی ہو شرابی ہو
 اور انواع معاصی کا مرتکب ہو اس کو مرنے کی پہلی سلمان ہوا ہو تو نہ کی ہو تو وہ جہنم
 میں ہو چکا مگر کیا سلمان ہوا ہو جیسی ہم میں درود سنی علی ولی اللہ کی گواہی دے اور
 جناب امیر علیہ السلام کو بعد رسول خدا کے امام جانا ہو اور کسی دوسرے
 کی امامت کا بجز گیارہ اولاد جناب امیر علیہ السلام کا قائل نہ ہو مگر جس نے
 عمر بہر عبادت کی ہو سدا اٹھائیں بسر کی ہو سچ بولا ہو عدل کیا ہو حیا کی
 ہو مگر سہ مواطعت الہی یا رسالت پناہی میں اس کے فرق اما ہو گا تو وہ
 سیدنا جہنم کو چلا جاوے گا اور جب حب علی سے دل خالی ہوا اور اسلام
 سے گیا اور دوسری آیت کی تفسیر جو اپنی پڑھی اس کی کوئی ضرورت
 نہیں ہے صرف آپ کو آمین سارا اہتمام فرمانا تھا کہ جبکی فضائل پر
 آپ ہم کو یقین دلانا چاہتے ہیں اور انکا حسن خاتمہ ہم کو یاد رہے ہو جاوے
 اور بس در نہ تا وقتیکہ ان حضرات کے حسن خاتمہ پر حکو اطمینان
 ہو جائے ہم تاویلات کرتے جائیں گے اور فضائل سے انکو سبکدوش
 کریں گے۔

آیات بنیات از الفاظ تیسرا جواب شیعوں کا آیات فضیلت
 صفحہ ۷۰ سطر ۱۰ اما الفاظ قرآن شریف میں تحریف کر دیا وے
 صفحہ ۷۲ سطر ۱۴۔

آیت آخری حضرت سلاست جو حق تعالیٰ سے خالی ہیں اور جنکو

حقتعالے کے عدل و انصاف پر پورا یقین ہے وہ ہماری طرح کہیں
 کہ ثان صاحب جن مہاجرین کے حق میں حق تقاسلے نے فرمایا کہ میں ان کو
 اور وہ مجھ سے راضی ہیں اور یقین وہ سب مہاجر و انصار جو دواہن مویشی
 کی طرح پر دیس کو آئے یا لڑے بھڑے پھر کے مراد نہیں ہیں اور
 ہم کیا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی تو جناب صدیق
 اکبر کا اطمینان کر دیا تھا چنانچہ جذب القلوب کی حدیث اگر آپ کو یاد
 تر ہے ہو تو پھر یہ لیجئے اور بھی اسی قسم کی حدیث دیکھ لیجئے اگر جناب
 خلافت مابن طلحہ بن تہمہ کہ اون نے اللہ راضی ہے اور وہ خدا سے
 راضی اور انکی یاس متغہ عملوا ماشاءوا موجود ہے تو پھر ان کو کیا غم
 تھا جو روٹی اور رسول خدا صلعم سے سائل ہوئے اور جو اب پایا کہ
 معلوم نہیں کہ تم بعد میرے کیا اعدا کر دو گے و دوسری حدیثوں میں
 تو جناب والا کو کہو مانی پہرانی باتوں کے بنانے کا موقع ملتا اور یہ
 آپ فرماتے کہ جناب رسول خدا نے جو یہ فرمایا کہ حوض کوثر سے
 اکثر جو یہ گھستے ہونگے کہ ہم اصحاب ہیں اور میں بھی کہوں گا کہ یہ یہ
 صحابہ ہیں مگر فرشتے ان کو دھکیا کے شاوین گئے اور یہ کہیں گے
 کہ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے اون صحابہ
 مراد ہے جو خارج از مہاجرین و انصار مثل عبد اللہ بن ابی رکۃ تی مگر
 احقر نے ایسی حدیث کا حوالہ دیا ہے جو خود سہ آمد مہاجر یا انصار کے
 استفسار پر ہی جس میں نہ چون ہو سکتی ہے نہ چرائیں غور فرمائیے
 کہ جناب قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے جس قدر عبارت آپ نے
 نقل کی اور جو آپ نے اونکی عبارت قرار دی ہے اور جس کے تصدیق کی

آپ ہی ذمہ دار ہیں ہم آپ کے اعتبار پر کھتے ہیں کہ ایک نقطہ بھی اوستا
 بیکار نہیں اور جو جس سے خالی ہے یہ آپ ہی کہہ سکتے ہیں کہ پیر میں جس
 واعتماد میں بس بہت یا یہ کہ چاہو اچھا ہو یا برا افعال تمام سہری
 ہوں یا پہلی جو مہاجر اور انصار کی نصف میں لکھ گیا وہ خدا سے راضی اور
 اوس سے خدا راضی ہے مگر ہم ایسا نہیں کہہ سکتے ہم اوس کے حق میں
 کہہ سکتے ہیں جو مرتے دم تک کسی جرم کا ملزم نہیں ہوا اور اسے ضرورت
 سے پہلو اور تہارے تمام علما کو یہ کہنا پڑا ہے اور قیامت تک کہیں گے
 کہ خدا نہیں راضی ہو اگر اوس سے جو کہ اوستا کی اطاعت میں ثابت قدم رہا
 اور حجت نہیں پتار کی گئی مگر اوس کے لئے جو کہ اوس کے مرضی پر چلا
 اور جو اوس کے گناہوں سے بچا اور جو اوس حال پر ثابت قدم نہیں رہا
 اور اس سے کچل گیا محال ہے کہ وہ خدا کی رضا کا مستحق ہو آپ کو اختیار
 ہے کہ آپ ہمارے سچے قول کو سراب بیابان کہہ کر مقولہ غول بیابان
 کا یوں پیش فرمائیں کہ خدا راضی ہوا اور سب سے جو حجت کر کے
 آئے یا جنہوں نے نصرت کی اور انہیں کیو اسطے حجت تیار کی گئی چاہو وہ
 اوستا کی مرضی پر چلے یا نہ چلے چاہو انہوں نے گناہ کی یا نہ کی چاہو وہ مثل
 اور وقت کے کی جب ہجرت کر کے آئی یا نصرت پر آمادہ ہوئے بدستور
 قائم رہے یا ڈگمگ ہو گئی وہ سب خدا کی رضا کے مستحق ہیں اور یہہم تو
 خواب آپ کی عجب حجت ہے کہ سوطرح سمجھایا جائے مگر میان یہ ہوگی
 ایک رٹ کہ ہجرت نصرت بیعت رضوان جنہوں نے کی وہ اور وقت
 کی ہی کہ جب عصب خلافت اور عداوت اہل بیت کا شیعہ بھی نہ تھا اور
 جبکہ قبل بنیاد عصب خلافت اور عداوت خطاب رضا مندی الہی حاصل

ہو چکا تو وہ سٹ ہی نہیں سکتا اس موقع پر مجھے ایک ذی رتبہ اہل سنت
 کی تقریر یاد آگئی کہ اونہون نے فرمایا کہ فلان صاحب نے ایک امری
 اپنے افسر کو ہر طرح اپنے کام کا ح اور طریق عمل سے راضی کر لیا اور
 سارٹی فلٹ حاصل کیا اور اس کے بعد وہ کہلا کہ کسی بد اعمالی کرنے لگے
 کسی نے اونکے دوستوں سے کہا کہ یا سارٹی فلٹ کی تو شرم کی ہوتی تو
 اونہون نے جواب دیا کہ عجب سفینہ ہو سارٹی فلٹ دیانت کا جب
 مل گیا تو کیا اب وہ منسوخ ہو سکتا ہے جیسے ہی اون ذی رتبہ نے
 اپنی تقریر ختم کی تو مجھے حضور کی تحریر یاد آگئی کہ جب خلعاً و ثلثاً اور اونکے
 تابعین کو سارٹی فلٹ رضی اللہ عنہ کا مل گیا تو پھر از کتاب گناہ
 وہ منسوخ نہیں ہو سکتا اور نہایت عسسی آئی افسوس ہے کہ ہم سو سنا
 لاتے ہیں یقین دلاتے ہیں کہ جناب والا چاہو ہجرت کی ہو یا ہو نصرت
 میں مرئی ہوں چاہو بیعت رضوان کی ہو مگر اونکو جنہون نے آخر کو اپنے
 جو ہر فطری و کملائے کچھ حاصل نہیں ہوا اگر آپ فرمائیں کہ عطیۃ الہی ضبط
 نہیں ہو سکتا تو خیر آپ ایسے ہی عالی خیال میں مبتلا رہیں اور چلو تو آپ
 ہی کے مانی ہوئی حدیث جو حضرت صدیق کے استفسار پر جناب رسول
 خدا نے فرمائی کہ معلوم نہیں تم میرے بعد کیا کرو گے آپ کے خاموش
 کرنے کے لئے کافی معلوم ہوتی ہے اور زیادہ بکنے اور طواست کی ضرورت
 ہم نہیں پاتے ماشاء اللہ و آیه الذین آمنوا و ہجروا کے پڑھنے سے آپکو
 کیا فائدہ ہوا جبکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو بعد جناب رسول خدا کے امامت
 پر ایمان نہ لایا وہ درحقیقت رسول خدا پر ایمان نہ لایا تھا تو ہم اونکو
 جو بعد جناب رسول خدا خود خلیفہ بنتے یا جن لوگوں نے خلیفہ بنایا یا

ہم ان کے صاحب ایمان ہونے کے قابل کب بن اور آپ بھی غور فرمائیں
 گے تو جو ہم سمجھے ہوئے ہیں اوسیکو یائین گے آپ کو نفعاً لطف صرف یہ ہے
 کہ امامت کی بنا بعد وفات غائب رسول خدا ہوئی ہے و حالانکہ بنا امامت
 بروز رازل ہوئی تھی جیسے ہی آپ کے سمجھ میں یہ بید آگیا اوسوقت
 آپ بھی مان لین گے کہ جو اسوقت تک سمجھے تھے غلط تھے ہم کہتے ہیں کہ جن
 لوگوں نے امامت سے انکار کیا اونہوں نے جو خدا اور رسول
 کی تصدیق کی تھی وہ جو ٹھہرتی اور جو ہجرت اور نصرت کے متعلق
 اوسے سرزد ہوا وہ لغو اور لا طائل اور بے سود تھا اور یہ جو آپ کو
 خیال ہے کہ خدا نے یہ نہیں فرمایا کہ جو ایمان لاونیکے اور نیک کام کرنیکے
 اونکو جنت دوں گا بلکہ وہ تبارک و تعالیٰ ایک امر گذشتہ اور ایک کردہ
 کے ایمان کی خبر دیتا ہے اور اونکو مومن تصدیق کرتا ہے سوا اسکے
 یہی یقین ہے کہ جب آپ اوسی حدیث پر غور فرمائیں گے جو صدیق صاحب
 کے سوال پر ارشاد ہوئی اور یہی دوسری حدیثوں پر جن میں صریح و صاف
 ہے کہ اکثر مدعی صحابیت حوض کوثر پر میرے پاس آنا چاہیں گے اور میں
 بھی اون پر گمان صحابہ کا کروں گا مگر فرشتے اونکو حشا دین گے کہ یہ وفادار
 نہیں رہے تو فرمودہ رسول کو خلاف نص الہی نہ پا کر ہمارے ہم اعتقاد
 ہونگے کہ آیت میں انہیں ایمان داروں کی حصر ہے جو بعد رسول خدا امامت
 کے قابل رہے یہ آیات نہ قصص کے ہیں نہ امر و نہی کے مگر متشابہات
 میں اور ان کے معنی تخریر اسخون فی العلم ہمارا آلیکا کلام جانے کا نہیں ہے
 یون اسے من مالی گانہشی کا آپ کو اختیار ہے باقی مثال قصہ کی دیگر حضرت
 شکرین امامت کو داخل وعدہ غفران الہی پھرانا اور آیات قصص کو

منطبق کرنا اور حقیقت کلام الہی کا تحریف کرنا ہے۔

آیات بنیات از الفاظ پس با وجود ایسے نص صریح کے صفحہ ۲، سطر ۱
تا الفاظ لہ و لیا مرشد صفحہ ۲، سطر ۵۔

آیت آخری جو کچھ آپ نے فرمایا اس سے تو ہمارے اعتقاد کی تصدیق
ہوتی ہے نہ آپ کا مدعا ثابت ہوتا یہی تو ہم کہتے ہیں کہ جو مہاجر و انصار
یا ک صاف دنیا سے گزر گئے تھے وہ ہی صدیق رضی اللہ عنہ و رضو عنہ
بین یا وہ کہ جبکا ایمان پر خاتمہ ہوا غور فرمائی کہ حسب طرح بے تکلف اصحاب
کف کا نام آپ نے لیلیا اور اون اصحاب رسول خدا پر جنہوں نے
ایمان امت سے انحراف کیا اون کے ایمان کا قصہ منطبق کرنا چاہا البتہ
ممکن ہے دیکھ ہی وہ واقعی قصہ ہے اور حسب طرح ایک اور ایک دو کسے
سوا کچھ نہیں ہو سکتی وہاں کجائش نہیں خلاف آیات استدلال کے اب
میں صرف اتنا کہہ چکا کہ اگر آیات کے معنی یوں ہی لے لیے اور معنی بنائے
اور تباہی کا اختیار ہے تو پھر اقرار نبوت اور تکالیف دین اسلام
اور روزہ و نماز و ادائے حج و خمس و زکوٰۃ وغیرہ اطاعت اور مرد و لونگی
بیکار ہے حق تمائے نے صاف صاف فرما دیا ہے ان الذین قالوا
ربنا اللہ شمس استقاموا فلا خوف علیہم ولا هم یجزون
اولئک اصحاب الجنة خالدین فیہا جزاء بما کانوا یعملون
یعنی جن لوگوں نے کہا پروردگار ہمارا خدا ہی اور قائم رہے اون کو خوف
نہیں ہے اور وہ ہمگین ہونگے وہ لوگ صاحبان بہشت سے ہیں اور
ہمیشہ اوس میں رہنے والے ہیں بدلہ ہے اوس کا جو وہ کرتے رہے فرمائی
ہند دین نہ نکال جوئی سر و پ کے مانے والے اور وہ سب جو کہتے

کہ چاہو ہم رام چندرجی کو پریشتر کہیں یا کرشن جی کو مراد ہماری خدا واحد ہے
 ہے اور ہرگز وہ خدا نہیں ہیں اگر رام چند وہی خدا بن گیا اور اسی نے کہی آپ
 کو کرشن کہا یا کہی برہما بنا اور کہی کچھ اور کہی مجھ تو اس کے واحد انیت تو نہیں
 بدلی اور قیامت کا اقرار کر کے اسی پر قائم رہیں یا یہودی اور نصرانی
 تکذیب خباب رسول مختار کی کئی جائیں اور وحدانیت خدا کو مان کر قائم رہیں
 تو حسب معنی سادہ آپ کے وہ سب بہشتی ہوں ہر اگر ان بیہودوں کے
 رد برد سیارہ اول کے جو تھے رکوع سے فن شیعہ دایا فلا خوف
 علیہم ولا ہم یحزنون والذین کفروا وکذبوا ابایا تانا اولئک
 اصحاب النار ہم فیہا خالدون یعنی جو شخص پیروی کریگا
 ہماری ہدایت کی وہ نہ غمگین ہوں گے اور وہ لوگ کہ انکار کیا اور
 تکذیب کی آیات خدا کی وہ گروہ بلا زمان و وزخ کے ہیں کہ وہ سچ اس کے
 ہمیشہ رہیں گے پڑھ کر قایل کیا چاہے کہ بہائی یہ بھی تو قرآن شریف
 میں موجود ہے کہ جو پیروی کریگا ہماری ہدایت کی اس کو خوف نہیں ہے
 اور بھیجے بھی تو دیکھو کہ حق تعالیٰ نے منکرین آیات کو کافر اور مقام اول کا
 جہنم فرمایا ہے تو وہ جواب میں یہ آیت پھیلے ہی سیارہ کے آٹھویں رکوع
 سے پڑھو ان الذین امنوا والذین ہادوا والنصارے
 والصائبین من امن بالله والیوم الآخر وعمل صالحا فلہم
 اجر ہم عند ربہم ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون یعنی
 وہ لوگ کہ ایمان لائے وہ یہودی و نصرانی اور وہ کہ خارج ہوں اور کافروں
 سے جو شخص کہ ایمان لائے خدا پر اور یوم قیامت پر اور عمل نیک کرے اور ان
 کے واسطے نہیں ہے خوف اور نہ وہ غمگین ہوں اور کہیں کہ آیات سے

مراد اقرار یا شہادت نبوت آپ کے پیغمبر صاحب کے ہونے تو یہود و نصاریٰ تو صریحاً منکر نبوت خاتم المرسلین کے تھے اور صاحبین کا مذہب تو کلاماً ہوا تھا کہ محمد صاحب کے نبوت کو نہیں مانتے تھے اولیٰ وعدہ بخش کیون ہوا آیات سے مراد وہ ہی اوتار میں یا منومان جی کا نکاح میں آگ لگانا وغیرہ ہے جب کو ہم مانتے ہیں تو ادنیٰ کے آگے آپ ایسے مسلمان رو کر وہ جا لیں گے اور قایل ہو جائیں گے یا کہ آپ ایسے بزرگوں کو بہر کوئی نئے معنی تلاش کرنے پڑیں گے مگر آپ سے عرض کرتا ہوں کہ ڈر نہیں خدا سے اور غور کیجئے روز حساب سے۔

آیات بقینات ازا لفاظ دلیل عقلی اگر اس تقریر سے صفحہ ۲۷ سطر ۶ تا لفاظ وہ کافر ہے نہ مسلمان صفحہ ۲۷ سطر ۳۔

آیت آخری جو تفسیر آپ کو ملے اور اپنے مطالب کے موافق ڈھونڈنا میں تو ہمارے کتب میں یا مودہ تفسیر کی ہوئی چاہنی حدیث کی ہر گز نہیں ملنی کی بہر تکلیف مالا لفاظ آپ ناصح اور ہمارے میں دیکھئے جو کچھ آپ نے مضمون ڈھونڈنا اوس میں آمنوا موجود ہے اور آمنوا کی مراد غنیمت ہے کہ آپ نے سمجھ لی ہے کہ تصدیق رسالت ہے پس اب اتنی غلطی آپ کی ہے کہ رسالت کی تصدیق میں آپ امامت کی تصدیق کو شامل نہیں جانتے عرض ہوتا ہے کہ جہاں آمنوا لگا دیاں ہم تصدیق رسالت اور امامت دونوں کو مراد لینگے اوس وقت آپ کے لسانی اور عرب زبانی میکا ربائیگی اور عرب آمنوا کا لفظ موجود ہے تو ہر ایک مہاجر اور ہر ایک انصاری کے نام کے ساتھ ہم آمنوا لگا دیں گے اور اگر اوسکا ایمان یعنی اقرار رسالت اور امامت ثابت ہوگا تو داخل آیت رضی اللہ عنہم و رضو عنہ مانینگے ورنہ

خارج کر نیکی یہ آپ ہی کا دل گروہ ہی کہ کہیں کہ نجات کے لئے حسن خاتمہ
کی ضرورت نہیں ہے اور بے ایمان داخل وعدہ رضی اللہ عنہم میں ہمارے
تو مقدور سے باہر ہے اور ایسا یقین کرنا کہ خدا تعالیٰ جبکہ یہ علم رکھتا
تھا کہ شدا و دعویٰ خدای کر لگا اور بہشت نبائیگا اور فرعون بھی بنی اسرائیل
کا مجبور بنے گا تو یہ وہی حق تعالیٰ کیوں اونکو پالتا اور پرورش کر کے
وہ رتبہ جس سے رضا مندی خدا تعالیٰ کی ظاہر ظہور معلوم ہوتی ہے عطا کرتا
اور سیدھی سمجھنے کی یہ بات ہے کہ اب اون لوگوں کا جو صریح تکذیب خدا
کی کر لئے ہیں رتبہ کیوں بڑھتا جاتا ہے اور اگر خدا قادر ہے تو اون بچیوں
کو نہر کیوں نہیں دیتا اگر یہ جواب دیا جاوے کہ دنیا میں بدلہ نہیں لیا جاتا
مگر عقبیٰ میں اس واسطے یہاں خدا اون پر اور اظہار رضا مندی کا کرتا ہے
اور وہاں شکنجہ عذاب میں جکڑ لگا تو آپ ایسے بزرگ کیوں مانیکے آپ
تو فوراً بھی کہیں گے کہ جب کو خدا جانتا تھا کہ کافر ہوگا تو خدا پاک کے علم
غیب سے بعید ہے کہ وہ پہر اپنے رضا مندی بیان کرتا یا حضرت معاویہ
کی شان مبارک میں رضی اللہ عنہ ہمارے زبان سے کہلاتا۔

آیات بنیات از الفاظ خیالی کر نیکی بات ہی صفحہ ۷ سطر ۳ تا الفاظ
ہاجرین و انصار مومن اور مخلص تھے صفحہ ۷ سطر ۱۵۔

آیت آخری حضور تو بلا خوف و خطر و اندیشہ قہر ایزدی جو جی میں آتا ہی
اپنے دوستوں کے خوش کر نیکی کہہ اوستے میں اور مطلق پیش نظر
نہیں کرتے خیر اب ہم آپ کو آگاہ کرتے ہیں کہ مہربانی کر کے اور تفسیر
کی تلاش میں وقت ہو تو تفسیر حسینی کو لیکر سورہ ہود کو نکالئے اور
ملاحظہ فرمائی کہ آپ کے مفرایہ و یا قوم لا اسئلکم علیہ

ملا ان اجبری الا علی اللہ کیا تحریر فرماتے ہیں آپ ہی کے
 ایسے صاحب حضرت نوح سے کہتے تھے کہ قوم از دال کو آپ نے مجلیس سے
 خارج کر تو ہم تیرے پاس بیٹھیں اور جنکی تو تعریف کرتا ہے وہ ظاہر میں ہے
 موافقت رکھتے ہیں اور باطن میں تیرے مخالف ہیں یہ سن کر حق تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ حضرت نوح نے جواب دیا ولا اقول لکم عندی
 خزائن اللہ ولا اعلم الغیب ولا اقول انی ملائک ولا اقول للذین تنذری
 اعینکم لن یوتیجھ اللہ خیر اللہ اعلم بما فی انفسھم انی اذا
 لمن الظالمین اور نہیں کہتا ہوں میں کہتے کہ میرے پاس خزانہ میں علم
 ایسی کے اور میں جانتا ہوں غیب تاکہ لوگوں کے باطن کی خبر دوں
 اور نہیں کہتا ہوں کہ میں بیشک فرشتہ ہوں کہ تم کہو تو ہمارے مثل نبی
 اور نہیں کہتا ہوں واسطے اُن لوگوں کے جنہیں دولت کے ساتھ دیکھتے
 ہیں انہیں تمہاری اور محتاجی کے سبب اور نہیں از دال میں سے کہتے ہو
 نہ دیکھا انہیں اللہ بھلائی اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے آخرت میں اور نہیں
 دینے کو جو کچھ طیش رکھ رہا ہے وہ اس سے بہتر ہے جو تمہیں دنیا میں آیا
 اللہ خوب جانتا ہے وہ بات جو اُن کے جیوں میں ہے صدق اور اخلاص
 اور اگر میں ظاہر نہ کروں اُن کے اسلام کا حکم کروں تو بیشک میں دوست
 ظالموں سے ہوں اس واسطے کہ انبیاء علیہم السلام کو ظاہری پر حکم ہی چونکہ
 مجھ کو اخیر فقرہ آپ کی تفسیر کا دیکھنا تھا اسکے طوالت پر مجبور ہوا تاکہ کہنے
 میں جیٹ نہ جامی غرض غرض یہ ہے کہ حق تعالیٰ تو ایکی خلق اور استغنی
 اور اُن کے مددگاروں کے بطون پر واقف تھا اور خاب رسول خدا
 صرف ظاہر پر اُن کے بابت حکم کرتے تھے اور اسکے سوا ابھی ابھی تین آیات

ہم سورہ اخرا ب اور سورہ بقرہ سے آپ کے حضور میں پیش کر چکے ہیں
 قرآنی وہ کفار کی شان میں حسب مراد و مقصد آپ کے ہیں یا مسلمانوں کے
 لئے ہیں اب تو خدا را تھوڑا سا انصاف کئے دیکھئے مینوں آیتوں میں خدا
 کفار اور یہود و نصاریٰ کو موافق آپ کے خیال جمال کی امتدادی اور
 سمجھا دیا کہ انہیں جو خدا کو مانتے ہیں اور رسول کو نہیں مانتے اور جنہوں
 نے ختمے کام کئے ہیں انکو کچھ خوف نہیں ہے اور وہ بہشت میں رہنے کے باقی
 رہا یہ دل خوش کرنا کہ جو ہجرت کر کے آیا اور مدعی نصرت ہوا وہ ضرور
 داخل آیت رضی اللہ ہے اور پھر جسے معارضہ کرنا کہ خدا نے خلاف اپنے
 علم کے جو رضی اللہ کہا تو کیا تھیکہ کیا تھا یہ آپ کی غلطی ہے ہم کہتے ہیں
 کہ خدا نے ان سے جنہوں نے امامت سے بعد رسول خدا کی وفات
 کی انکار کیا وعدہ ہی نہیں کیا اس واسطے کہ خدا اپنے علم سے انکو پہلے سے
 ایمانداروں میں شمار نہیں کرتا تھا اور اگر اب اصرار ہے کرتے جائیں کہ
 ایسا ہو ہی نہیں سکتا تو خیر آپ ہی کے مسئلہ سے بحث کرتا ہوں ملاحظہ
 فرمائی کہ قرآن مجید میں سورہ خود یارہ ۱۲ میں موجود ہے و نادى نوح
 ربه فقال رب ان ابني من اهلي وان وعدك الحق وانت
 احكم الحاكمين یعنی نوح کی نوح نے پروردگار سے کہا نوح نے اے
 میرے پروردگار بیٹا میرا اہل میرے سے ہے اور وعدہ تیرا درست ہے
 اور تو بہتر حکم کرنے والا ہوں گا ہے اس آیت سے صریح یہ ہے معنی آپ
 طمانے لگو ہیں جو لکے گئے اور ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ پہلے سے حق کلمہ
 نے حضرت نوح سے کہدیا تھا کہ طوفان سے تمہارے اہل محفوظ رہیں گے
 اور اسی اعتبار سے جب فرزند غرق آب ہونے لگا حضرت نوح چلائے

کہ میرا بیٹا تو میرے اہل سے ہے اور وہ ڈوبا جاتا ہے و حالانکہ وعدہ تیرا
 درست ہے تو حضرت نوح کو خدا نے جواب دیا قال یا نوح انہ لیس
 من اهلک انہ عمل غیر صالح کہا خدا نے اسی نوح وہ نہیں ہوا اہل
 تیرے سے او سکامل غیر صالح ہے کہنے یہ خاطر خواہ اور تشفی بخش جواب
 ہے کیا آپ کہیں گے کہ معاذ اللہ خدا کو یہ تمیز نہ تھا کہ اہل میں فرزند بھی شامل
 ہے اگر خدا کو آپ جاہل بصر میں تو حضرت نوح کو بصر قابل کریں کہ اونہوں سے
 خدا سے اب کیون کہا کہ جس سے بیٹے کو خدا کا اہل سمجھنا حضرت نوح نے
 باور کر لیا تھایس یا تو آپ خدا کو جاہل لکھا یہی چوڑا اسکے ہیں یا حضرت
 نوح کو معاذ اللہ ناہم لکھنا تین بنا سکے ہیں مگر طے والی کوئی بات نہیں
 شکی یون ہی حضرت جب کہ وہ لوگ جنہوں نے بعد وقوع قیامت انتقال کیا
 رسول خدا انکار امامت کا کیا ہے خدا کے روبرو جب جا کر آیہ رضی اللہ عنہ
 عرض کریں گے وہ عادل اور عالم ازل و ابد فرمائی گا تم او میں نہیں ہو اور اگر
 آپ کا جی جا ہے تو جس قدر آپ نے باتیں بنائی ہیں کہ خدا یون آیہ رضی اللہ
 عنہ میں شرط لگاتا اور یون استنسا کرتا میں بھی فرمائی تو آیہ نادہی نوح
 میں بضا میں آفرینی کروں اور دو تین جزیرین او کو سما دوں چونکہ وہ
 جہوٹوں کا کام ہے میں کیون کرنے لگا مگر درپردہ جو آپ نے تقیہ اور
 بدکا طعن کیا ہے سو اس کا جواب یہاں نے محل ہے اور او سکوکہ لعل
 آپ کے اعتراض سے نہیں ہے اگر آئندہ خاص کر انہی لہجہ تقیہ اور
 بدائے نتیجہ فضیلت اوں صحابہ کے خشکی جبط و جبط عمل کے عم مقصدین
 کو نہ کالاً تو ہم نے تقیہ آپ کے تقیہ کے بابت عرض کریں گے اور بدیہی
 ثابت کر دیں گے ہر اس میں کیا عذر ہے آپ اپنے اعمال و اقوال کے

ذمہ دار ہیں اسنے منہ سے جو یا ہے الزام خدا اور رسول پر دیکھے اپنے
 نزدیک جس چور کو چاہے ساہ نظر لیجئے جس مجرم کے نسبت آپ کا ہی
 چاہے بری کیجئے ہزاروں دلیل لائے قاتل کو جابل جابل کو ماضل دلیل
 کو جلیل خلیل کو خضر کیئے کون آپ کی زبان پکڑ سکتا ہے ہم ہزار طرح
 کہیں لاکھ سہا مین مگر جب مادہ فہم ہی نحو مثل مشہور ہے جو اندھے کے
 آگے روئے اسنے بھی اٹکے کوئے پہلے اس کے ہی کہ چکے اور اب بھی
 کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا اسنے علم پر خلاف ظاہر کی کیونکہ حکم دے سکتے
 تھے آپ کے فاضل کامل صاحب تحفہ خود ہی معترف ہیں کہ دعویٰ حضرت
 فاطمہ جو بابت فدک کے ہوا او میں بیچارے ابو بکر پر سخت مشکل آتری
 تھی کہ اگر وہ رعایت حضرت فاطمہ کی کر جاتے تو آئندہ فتنات اور محال
 کو سند پر فداری کی بلجائی پس یوں ہی سمجھ لیجئے کہ اگر جناب رسول خدا اپنے
 علم پر بلا شہادت و ثبوت کوئی حکم دیتے تو کیونکر دیتے اور اگر دیتے
 تو آئندہ کو بے ایمانوں کو بی ایمانی کے لئے کتنے راستہ کھلتے اور اگر
 خرمائی کہ قتل المودعی قبل الاذنا ضرور ہے سانب کو دیکھتے ہی مار دالتے ہیں
 بھوکو کو خیال عادتش این است ہلاک کونے میں اوسے طرح فکری نسبت
 اندیشہ غضب حق ائمہ تھا اور نہیں کیوں نہ مازنگا لا تو سانب بھوکو اور ان
 ہلا کو کی مثال ہو نہیں سکتی ان میں عقل شفعہ ہے آج کچھ خیال کرتا ہے
 کلمہ کچھ سمجھتا ہے اگر اچ گناہ پر تلا تو کلمہ توبہ کی راہ نہایتا ہے اگر آپ اسی انداز
 بایز ہوتا تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تو خبر ضرور فیما فی یا زید کی پیدائش
 کی رخصت ہندی ہوتی ہوس ہے کہ ایسے لالغی اور بے معنی باتوں سے
 حضرات خلفاء و تلامیہ او کی صاحبان معین کے فضائل ہماری روایتوں سے

سے لکھنے کو آپ بیٹھے تھے آپ خدا کا کارخانہ کیوں نہیں دیکھتے کہ کروڑوں
 کافروں کو روزی دیتا ہے اور ہلاک نہیں کرتا اور نکو رتبہ بھی نہیں دیتا ہے
 اور نکو بادشاہ بھی کرتا ہے قتل و قلع مونیہیں پر مقتدر کرتا ہے تو کیوں کرتا ہے
 کیا وہ نہیں جانتا کہ ہلا کو کیا کرنے کو تھا اور فرعون اور شدا د کے کیا مقاصد
 تھے اگر آپ کے قدرت میں حق تعالیٰ سے سوال کرتا جواب حاصل کرنا ہو
 تو پوچھ کر ہلا کو و حملہ کرتا تو نے کیوں پھیلے ہی سے نہ اور اہل دیا اور
 جب اسکا فیصلہ کر لیجئے تو اپنی تعداد اور کفار کا شمار کر ڈالئے اور ارشاد
 فرمائی کہ کون زیادہ ہیں و اور جو آپ نے لکھا ہے سو اگر وہ بہ تعلید پادری
 عماد الدین کی ہے یعنی جیسا اوسنے اپنی عداوت سے حضرت رسول خدا کی
 شان مبارک میں اپنی کتاب کے صفحہ ۱۹ میں لکھا ہے ویسا ہی اپنے
 جواب امیر اور حضرت فاطمہ کی کیفیت استقامت و طلب اعانت کو لکھ دیا
 تو اسکی بابت ہمکو نہایت افسوس ہے و اگر آپ نے طغنا لکھا ہے تو حق
 بتائے سے آپ اسکا بدلہ بائین میں اوسی عماد الدین کی تحریر صفحہ ۲۴ پر
 آپ کے توجہ کو رجوع کرنا ہون وہ لکھتا ہے یریدہ کہتا ہے کہ میں نے خالد
 سے اسوقت کہا دیکھ اس علی نے کیا بیہودہ حرکت کی ہے یہ میں نے
 علی سے کہا کہ آپ نے مجھ کیا کیا کہ محمد صاحب کے حصہ میں ہاتھ ڈالا پھر
 میں نے مدنیہ اگر محمد صاحب سے کہا وہ سنکر مجھ سے خفا ہو گئے اور کہا علی
 اور میں ایک میں وہ میری بعد تمہارا بادشاہ ہوگا اوس سے دشمنی نہ کریم
 کہ جس سے ظاہر ہوگا کہ آفتاب پر خاکی نہیں پڑ سکتی اور جناب امیر علیہ
 پر جیسے اتہام لگایا گیا بہرپایا اور فضیلت کا رتبہ ایسا ہونا چاہئے نہ کہیں
 کیا دے بائین بنا آخر آپ نے جو جو کلمات طعن لکھتے تھے لکھ ڈالئے

تو بھی میں کہتا ہوں کہ اگر آپ کو غصہ نہوتا تو آپ ضرور دیکھتے کہ جناب سید الشہداء
 حضرت امام حسین علیہ السلام کے نانا جناب رسول خدا تھے اور آپ کو انکا
 نہیں ہے کہ جناب امام حسین سید شباب اہل جنت ہیں اور انکا جہول لاہوتون
 نے حکم خدا جہولایا گو دیون میں کہلایا اور اوس قدر منزلت پر سلمان
 آگاہ تھے اور صرف للہ برس کا زمانہ گذرا تھا کہ لا اقل دس ہزار ہزار
 انکو عرصہ کرب و بلا میں گمیرے کھڑے تھے اور وہ فرماتے تھے کہ میں
 تمہارے رسول کا نواسہ ہوں خود نہیں آیا تمہارے بلانے سے
 آیا ہوں تم کو شرم نہیں آتی کہ تمہارا ممان عتوں پیاسا ہوں بے یار و
 انصار رہ گیا ہوں تم اپنے کو جس اعتبار پر مسلمان کہتے ہو میں اوس اعتبار
 کا امتحان ہوں مگر کسی عذار کے کان پر جو نہ رنگی تو پھر ظلم و جور کا
 جب دور ہوقوت کا قریب ہونکے سختے اور بدعت کا ڈنکا بجے تو سب
 نظام کی کون سنتا ہے پس جناب اگر جناب خامس آلِ عباس کا
 استغاثہ کرنا صحیح اور اوسکی عدم شنوائی درست ہے تو جو کچھ آپ نے فرمایا
 وہ سب بجا اور درست ہے اور کچھ شبہ نہیں ہے کہ حضرت سید الشہداء
 معاملہ بھی وہی ہی تھا اور ہم کو کچھ غدر نہیں ہے کہ جب حضرت فاطمہ صلوٰۃ
 اللہ علیہا نے استغاثہ کیا اور جناب امیر علیہ السلام کی کسی نے نہ سنی
 تو اوسوقت کے سننے والی بھی ایسے ہی تھے جیسے استغاثہ جناب سید الشہداء
 پر کان نہ دینے والے مگر الحمد للہ کہ جنہوں نے جناب سیدہ صلوٰۃ اللہ
 علیہا اور جناب امیر علیہ السلام کے استغاثوں پر کان نہ دی تھے انکی
 بھی سزا انہیں کی قسم کی ادی سے ہو گئی اور جیسے انکی روحیں تہیں ہو
 فرشتے عذاب کے لئے نازل ہوئے کہتے کی موت مارے گئے اور انکی

جو روئے کے رحم میں نقطہ حرام ڈالے گئے اگر باور نہ ہو تو ترجمہ مرغوب ہے۔
سے اطمینان حاصل فرمائیے۔

آیات بنیات از الفاظ پس اور حضرات شیعہ سوای ان صدقوں کے
مذہب ۷۷ سطر ۷۷ الفاظ حال لوگوں کو معلوم ہو جاوے صفحہ ۷۷ سطر ۷۷۔
آیت آخری یہ آپ ہی کو زیبا ہے کہ سیاہ و سفید میں امتیاز نہ کر سکیں
چو را در شاہ کرنے جانیں آقا اور غلام میں تمیز نہ کر سکیں آپ ہی کو ایسا اتفاق
اور ایمان مبارک رہے جو آپ رحمت و غفران کی اوسیط طرح قایل ہیں
جنسے مسیح خدا کی عدالت پر اس قدر مصرعین کہ حضرت آدم کو جو بہشت سے
حق تعالیٰ نے خارج کیا تھا تو اذکو اور اوٹکی اولاد کو توبہ و استغفار پر ہی
بہشت میں داخل نہیں کر سکتا اور اگر داخل کرے تو منافی عدالت ہو جائے
میں می آپ کو بھی اس پر یقین نہ آئے کہ کبھی ایک ہی شخص گناہ کرتا ہے
اور عاصی بھرتا ہے کبھی وہ ہی توبہ کر کے ٹو من ہوتا ہے کاش خلی بداجی
میں آپ صرف زبان میں تو یہ ثابت ہوئے ہوتے تو ہم بھی آپ کے ہم نام
ہوئے ہم کو نہایت تالم ہے جب آپ حضرت موسیٰ کے حال سے وقف
ہیں اور حضرت مسیح علیہ السلام کی کیفیت گرفتاری سے جاہل نہیں ہیں
اور بھیجی بھی آپ کو معلوم ہے کہ جناب امام حسین علیہ السلام کس ناچار می
سے بخون نرید نہ منورہ سے مکہ معظمہ کو شریف لیکن رہے ہر جاہل
بن کر تعجب کرنا اور یہ لکھنا کہ وہ لوگ جنوں نے ساری عمر ایمان کی کڑوت
کی عقل اور ایمان اور حیا اور انصاف کے خلاف ہے کہ بڑے جانین بندہ کو
جن شخص کے طبائع استعدا و قبولیت کی رکھتے ہیں وہ متاثر ہو سکتے ہیں
اور خلی طبیعت میں استعدا و ہے نہیں ہوتی اور نہ نیک صحبت کا اثر

اثر نہیں ہوتا اگر آپ کو یاد نہ ہو تو یاد فرمائیے کہ حضرات ابو بکر و عمر برائے ہاں
 سنا کہ کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ شجر و حجر سلام
 کرتے ہیں پھر اودن و دون صاحبون پر اوس سلام کا کچھ اثر ہوا تھا مگر پھر
 جو وہ اسلام لائے اور یہ اودنوں نے امامت کے قبول سے انکار کیا اور
 اپنے ساتھ ویسی ہی ایمان لانے والوں کو منحرف کر دیا تو کیا عجب ہے
 اگر اودن کے دون میں استعدا قبولیت کی ہوئی تو پیڑوں اور درختوں
 کو یہ کہتے ہوئے سنتے کہ السلام علیکم یا رسول اللہ اور دل میں اثر ہوتا اور
 جب ایسی مریخی دریدی عجیب اعجاز کا اودن حضرات کے دل پر اثر ہوا تو مری
 باتوں سے جو اثر ہوا ہو وہ کسے گھڑی کا تھا مگر ایسے نکلے اور سلسلہ اعجاز
 کی بابت آپ بلا لحاظ مرتبہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ
 کہہ فرمانے لگے تو میں ایک ایسی مثال عرض کرتا ہوں کہ جس میں چون و چرا
 کی گنجائش ہی نہیں ہے اسلئے کہ آپ اپنے جناب امیر معاویہ کے نسبت
 انکار نہیں کر سکتے کہ وہ حجابی اور صحبت اور تربیت یافتہ مجلس جناب رسول
 صلعم تھے اور جب وہ حاضر باش تھے اور انکی حق میں جناب رسول خدا
 صلعم کا دعا کرنا آپ کو قبول کرنا پڑیگا تو ظاہر ہے کہ وہ بکے صحابی تھے اور
 اوپر پورا اثر صحبت رسول اللہ کا ہو گیا تھا یہاں ہمہ اونکی شان اقدس
 و ارفع میں جو جناب شاہ عبدالغفر نے فرمایا کہ وہ ابتداء سے خلافت
 جناب امیر علیہ السلام سے تاتقویض خلافت جو بجانب حضرت امام حسن
 ہوئی باغی تھا اور سلاطین جاہلہ میں شمار ہوا تو جب اوس امیر کے
 بنادت اختیار کی تھی تو تاثیر صحبت رسول مقبول کہاں رکھ دی تھی سو اس
 سبب بھی غور فرمائی کہ جیسا حضرت موسی علیہ السلام کے یہاں یہاں سے

بائیں ہمہ کہ حضرت مارون موجود تھے اور انکے صحابی جو خیر سے ویسی ہی نصیحت
 مہاجر کی رکھتے تھے جو آپ کے حضرات کو نصیب ہتی گو سالہ پرست ہو گئے
 اور حضرت سیح کو اودھنیں کی اودن خوارین میں سے جو بہت کچھ معجزہ حضرت
 کے دیکھ چکے اور صحبت میں رہ چکے تھے ایک نے گرفتار کر لیا اور بہت
 دن ایماندار رکھ کر بے ایمان ہو گیا تو پھر محل استعجاب کیا باقی رکھ گیا اور
 اگر یہ کہہ جاوے کہ انبیاء کی صحبت انسانی تھی تو دور جائے اور آسمان کی
 خبر لیجئے شیطان کو دیکھئے کہ باوصف اس کے کہ بروقت دہر لحظہ شان
 کبر باری دیکھتا تھا اور کیسے جلیل القدر فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اسی پر
 صحبت نے کیا اثر کیا اگر فرمایا کہ وہ سب خیر تھے تو انبیاء کے فرزندوں
 کو دیکھئے کہ حضرت نوح اور حضرت یعقوب کے فرزندوں پر صحبت نے
 کیا تاثیر کی تھی افسوس ہے کہ ایسی باتیں بنانا اور اذ کو ہمارے سامنے
 پیش کرنا سراسر مخالف عقل ہے ہاں ایسے معارفون کو احمق بنانا اور
 اودن کے کان میں کچھ کہہ کر مرید کر لینا مطلقہ نہیں کیونکہ ایسا تو ہوتا ہے
 آیا ہے افسوس ہے کہ جن کے روبرو خاندان نبوی پر صریح ظلم ہوا اور
 جس کے آپ کے علما مقررین اور انکے وقوع پر نہ کسی نے زبان منہ سے
 نکالی اور نہ کسی نے استین سے ماتہ باہر کیا اور انکی آپ مثالیں دیتے
 ہیں اور مذاہی فرماتے ہیں سو آپ کو اختیار ہے جو کچھ آپ نے اب فرمایا
 اود کو کہنے روکا اور اندہ جو آپ لکھنا چاہتے ہیں یا کہیں گے تو کون
 ماتہ پکڑ سکے گا مگر ایمان ہو تو فرمائی کہ میں نے جو کچھ عرض کیا اوسکی
 بابت بجز بجا دوست کے کیا فرما میں گے۔

آیات بینات از الفاوا علوا یا آہیا الخلق ہداکم اللہ قلنا صفحہ ۷

سطر ۷۷ الفاظ اور اب اذکا یہ نہیں چلتا صفحہ ۷۷ سطر ۲۲۔

آیت آخری جو کہ آپ نے تحریر فرمایا وہ نری زمل یا نہرل ہے اور ہم اس کے متعلق کچھ لکنا بیفائدہ جانتے ہیں اور صرف اتنا آپ سے کہتی ہیں کہ اگر آپ میں کچھ بجائی کی غویا راستی کی ہو ہوتی تو اون بارہ ہزار صحابیوں کے نام لکھ کر ہر ایک کے بابت جو آپ کو ثابت کرنا تھا ثابت کرتے اور تب ہم براثر ام دیتے۔

آیات بنیات از الفاظ غرض کہ اب دو دعویٰ جو ایک دوسرے سی صفحہ ۷۷ سطر ۲۲ تا الفاظ جیر ارداد دیتے کا اطلاق ہے صفحہ ۷۹ سطر ۱۰

آیت آخری جو کہ آپ بیان فرما رہے ہیں یہ صرف آپ کا جوش اور غرور و شہ ہے یا کہین سے کوئی سند کسی کا قول کسی کتاب کا حوالہ ہے

کہ جسکو انسان پہلے دیکھے ہو آپ کی تقریر کو جانچے کہ اس کے مطابق ہے یا خلاف اور تب آپ کے جوش بیانی کے پرچھے اور اور اسے اور لون

تو ہم سب کچھ جانتے ہیں اور جو کچھ صحابہ کی گنت بدولت حضرات ابو بکر و عمر کے ہوئی وہ چھپی نہیں ہے مگر چونکہ سرکار کو اعتراض ہے لہذا پہلے مواد

جہان سے آپ نے جمع کیا ہے اس کا نشان دیجئے تا ہم دیکھیں کہ اور کیا فساد ہے رسمی آپ کی شوخ طبعی اور حسن مذاق تو وہ ایکو ابدالا بامداد

آیات بنیات از الفاظ بعد اس کے جب یہ خیال کیا کہ نمونہ صفحہ ۷۷ سطر ۲۱ تا نقطہ بازیچہ طفلان بنایا ہی صفحہ ۸۰ سطر ۲۱۔

آیت آخری یہ بھی جو کہ آپ نے فرمایا وہ صرف آپ کی خوش بانی ہے اور محض بے سود خیال جو کہ آپ نے تحریر فرمایا ہے اس کے بابت

آپ خود ہی فرماتے ہیں کہ جو کہ آپ بیان کر رہے ہیں وہ کتب شیعہ میں

ایسے ایک دوسری سے مخالفت میں کہ کسی کی تصدیق کرنی موافق اصول و
محالات سے ہے تو یہ باتوں کے بنانے سے سوائے اسکے کہ جہلا آپ کے
تحریر کو حق سمجھیں عقلا شکے کو کوئی فائدہ نہیں ہے افسوس ہے کہ احق کا غدوہ
کا آپ نے خون فرمایا ہے مگر یہ آپ کا فرماناسخ ہے کہ خلیفہ احق پہنچے وہ
میں تھے اور باقی اذن کے معین اور مددگار تھے اور کچھ شبہ نہیں مددگار
کا شمار بہت زیادہ تھا اور انہیں کچھ دباؤ اور امداد سے اپنے کرتب پر
تینوں صاحب کامیاب ہوئے اور یہ بالکل سچ ہے کہ جو تینوں صاحبوں
کے افعال خلاف حکم خدا و رسول جانتے تھے وہ نہایت قلیل تھے سودہ بھی
یار اے انہار مخالفت نہیں کر سکتے تھے پھر تلوار سے تلوار زبان کا زبان
اور لنگر کا لشکر سے جواب گون دیا آپ نے سا ہوگا کہ جسکی دلیک اوسکی
خبر پہلے جید و مکر کا جال بھلا یا اور اوسمیں جب کچھ لوگ نہیں گئے تو اذن کے
ذریعہ سے خلیفہ بنے اور جب بن گئے تو پھر بادشاہ تھے جسے جانتے قتل کرنا
جسکو چاہتے لوٹ لیتے چنانچہ جنہوں نے خلافت اوسکے ایما و اشارہ کے کیا
اوسکو جلا وطن کیا طرح طرح کی کوشش کیں اگر وہ خود مر رہا تو خیر ورنہ مر
ڈالا چونکہ اسکی شرح اور توضیح میں کہ کس کس اپنے مخالف سے اون تینوں
بادشاہان اولی الغرم نے کیا کیا سلوک کئے اور اپنے اجاب خاص کو کیسے
کیسے امتیاز دئے آپ ہی کی تواریخ معتبرہ و معتدلا جواب اور دوسری کتابوں
سے لکھا مگر چونکہ کچھ فائدہ نہیں دیکھتا اسکے دنیا مگر یہ کہ اسی اسی سبائی
رد لو اسکا ہوں کہ بادشاہ و فرمان روای وقت کے خلاف کسی کا مقدر
نہیں ہے کہ زبان چون و چرا اہلا وے اور حق کہہ کر بھی باغی نہ پھڑے چنانچہ
آپ کے اوستا و سعدی کا قول ہے شعر خلافت را می سلطان را می جستن

بخزن خویش بایہ دست شستن ۴ اور شاہد مقال حضرت غاسس آل عبا کا قصہ
 ہے کہ سارے مسلمان جانتے تھے کہ نرید فاسق ہے شراب خوار قمار باز
 زنا کار و عاباز ہے اور خباب سید الشہداء کا کیا مرتبہ ہے لیکن چونکہ بیعت
 نرید کی کر چکے تھے سب اویسی کی طرفدار ہو گئے اور جنہوں نے دعویٰ دوستی
 حضرت سید الشہداء کا کیا تھا وہ بھی اوسپر قایم نہ رہ سکے بعضے کھلا کھلی زبرد
 مال کی لالچ سے دوستی سے پھر گئے بعضے دین گو دوست رہے مگر
 اپنی عزت و حرمت دین پر عیبی کے لئے نقد نہ کر سکے بعضے ہانک گئے
 و فرجارد دوست اصلی شاید رہ گئے اور ان میں ایک حشر تھے جنہوں نے
 علائشہ اپنی نمرض محبت اہلبیت کو ادا کیا غرض کہ خباب سید الشہداء علیہ
 السلام کا سچا واقعہ سارے ادن مفاسد اور تقاصد کا جو بد انشغال خباب
 رسول نیر و ستیال بر روی کار اسی اور خکی فضایل اور مناقب کا اہتمام فرما
 ہے پورا شاہد حال و مصدق مقال ہے کہ حسب طرح خباب سید الشہداء
 علیہ السلام کی جلالت قدر و مرتبہ سے مسلمان واقف تھے اوسپر طرح
 خباب امیر علیہ السلام کی حقیقت اور حدیث من کنت مولاه یروہ
 بخوبی مطلع تھے مگر جبکہ وہ حکمت کے جال میں پھنس گئے اور اذکی زبان
 سے طرفداری حضرت ابوبکر کی کل گئی پھر اذکا خند سے سے کلنا و دبھر
 ہو گیا اور سوائے اس کے چارہ نہ رہا کہ دوسروں کو بھی اپنی طرح نبالین
 اور اسکا ٹوک لیکو کیا مقدور تھا کہ خلافت خلفاء بعد کے ہاں عون کر سکے
 مگر خباب امیر علیہ السلام سے بھی لٹو کر جتے رہے مگر خالص طرفدار
 اونہیں اونہی ہی تھے تھے خباب سید الشہداء کے دوست غداروں میں
 تھے یوں تو اپنے سدا لگانے اور باتوں کے بلانے کا ہر طرح آپ کو اختیار

ہے مگر بات ٹھکانے کی ہو تو سننے والا اوس پر غور کرے بھلا جبکہ آپ سے
یہ تو مان رکھا ہے کہ صحابہ میں کسی ایک کے بھی امت محمدی میں سے
کوئی تقلید کرے تو ہدایت یا دیگا مگر آپ نے مطلق اسکا مذکور نہیں کیا کہ
آپ اصحاب کا اطلاق کس پر کرتے ہیں اول آپ کو مناسب تھا کہ ایک
نہرست اوں صحابہ کے بنائے جو بعد رسول خدا کے زندہ و سلامت تھے
اور تب اوں کے ناموں کے مقابل میں یہ لکھتے کہ ان صاحب کوشیہ
تھنا عشری کیا کہتے ہیں تب یا تو ہم آپ کے تحریر کا اقرار کرتے یا انکار اور
انکار پر صرف وار و مدار گفتگو کا باقی رہ جاتا اور تب بخوبی ظاہر ہو جاتا کہ
او کی بابت آپ سے یا ہم سوا اس سے تو گزیر ہے صرف صحابہ کا نام لیکر آپ
اور کو قلمہ امن امان میں ناموں کیا چاہتے ہیں سو گئے اللہ و پیغمبر سب کو ملزم ہوا
اور چاہو کتنا ہی زلزلہ آوے اور زمین ہلے مگر آپ کی قصہ ایمان کی بنیاد جو
دیوارِ دین میں شکاف ہوئی یعنی نبوت اور بے دینی او کی خلیک آپ نے
صحابی مان لیا ہے کاسمش میں النہار کھل جاتی اور آپ لب لبوت کو ننگے
جو بھی اخر مرست کی کچھ حد ہے اسکو تو سوچی اور پورا غور کر ڈالئے کہ کیا آپ ان
صحابہ کو بھی جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام بہ شرکت حضرت عائشہ اور
امیر معاویہ بخاریہ اور مقابلہ کیا تھا وہی آپ مانے جائیں گے جیسے علت
رسول خدا سے لیکر تا قتل حضرت عثمان کے وہ تھے اگر فرمائی کہ مان تو ہم
جو اوں دونوں کو سمجھے ہوئی ہیں وہ ایک طرف اور دیگر سلمان کیا بے ایمان
ہیں آپ کے جامہ انصاف کے گریبان کے دھجیان اور اوں کے اسوئے
کہ دونوں کو انہی سے افتادہ گردہ میں بانٹ دیگا یہ بات اور ہے کہ اوں
کو گون کے منہ سے جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام سے مقابلہ کیا

ہو سیما ہی جو رائی اور ایسی تقریر کرے جیسے اظہار الہدی مطبوعہ مطبع
کاشن علم اگرہ کے صفحہ ۲۴ پر نہا ہے کہ آپ کے شروع زمانہ خلافت
میں ایسے قضیہ امر نہ درپیش ہوئے کہ شرک اسلام میں بے انتظامی واقع
ہوگی اور بڑا نزاع اور تفرقہ پیدا ہو گیا اکثر ملک مقبوضہ اور مفتوحہ اصحاب
ملتہ کے اب کے زمانہ خلافت میں قبضہ اسلام سے نکل گئے آپ سے
بے قصد و رضا سے فریقین کے دیکر پر معنی اور صحیح مطلب خیر حبلہ ہے تاہم
حضرت علیہ و حضرت زبیر و حضرت امیر المومنین کہ جسکی تعریف بفضل الہی سورہ
نور سے اور جبکہ باب کے سورہ توبہ ہی روشن ہوا اتفاقاً لڑائی ہوئی جب
امر حق ثابت ہوا پھر اوسیدیم باہم اہل صفائی صفائی ہوئی اسی طرح سے
آپ کو یہ نسبت شیطانی اجتہادی کے حضرت معاویہ سے مقابلہ ہوا
جانبین سے باہم مسلمانوں میں مقابلہ ہوا یا اوس طرح تھنہ اثنا عشری کے
باب ہفتم و واروحم سے قولی اظہار الہدی کو مضبوط کر کے آپ بھی بائین
نبائی مگر اس سے تو انکار ہو سکے گا کہ وہ فرقہ ہو گئے تھے پھر شیعوں نے
اگر وہ ذکرے یا ثالث بالخیر کہ کے تین پر تقسیم کیے تاکہ کسر نہ باقی رہے
تو کیا علم کیا۔

سنئے جناب بڑا اندھیر تو یہ ہے کہ آپ جو چاہیں کہیں وہ جائز اور روا ہو
اور چارے منہ سے چاہو کیسے ہی سید ہی بات نکلے وہ تیرا اوسب و شتم
میں داخل ہو اور غل فساد مچ جائے خیال نہ اس جگہ مجھے بیان محنت علی
کی نقل یاد آگئی کہ اوزکو جو کوئی نیان کتا تھا تو وہ جامہ سے باہر ہو جاتے تھے
اور صدنا گالیان دیکر کہنے والوں کو مارنے دوڑتے تھے اور گویا چل رہی تھیں
میں بہرتی تھی مگر ناظر فطرتی جو میان کہہ دیتا اوسکو بے نقط سنا دیتے تھے آخر تو

حاکم رسید حاکم صاحب نے یہی اون کے چڑبانگو میان کہدیا تو چونکہ رموزی
اون کے ساتھ میں تھی گالی دینے کی مجال نہ تھی تاہم کہہ گزرے کہ واہ واہ حضور
یہی بے تصور گالی دیتے ہیں حاکم نے کہا کہ میان کی منی تو بہت اچھے ہیں میرے
کیا فتور یا تے ہو جو خفا ہوتے ہو بہت علی نے کہا کہ حضور پر نور یہ بذات
کہتے تو میان میں مگر معنی سسر کے لگاتے ہیں پس بھی حال ہمارا ہے ہم نے
اگر یہ کہہ کہ میت اصحاب نبی کہ چار یا راندہ چون چار کتاب در شمار آئے
تو نور انھیں بھولا اور چٹ یہ تفسیر ہوئی کہ ہر گاہ تین کتابیں منسوخ ہو گئی ہیں
لہذا پہلے تین یا ر کو کتب منسوخ سے سال دی ہے الہی تو یہ کچھ کہتے ہی نہیں
بستی لہذا چار ونا چار ہم اب ایسے میرا یہ میں عرض کرتے ہیں جو مسئلہ ہے
یعنی واقعہ کہ بلا وقفہ برخصہ شہادت خباب سید الشہداء جس کا یہ ہر طرح
اقرار ہے تو میں غور کاں فرمائی کہ جب خباب سید الشہداء کو معلوم ہوا کہ یدینہ کو قیام میں سہرا غلط
ہوا اور کوئی پہلی مدینہ سے لڑ نہ آسکا اور عزیزید کا عالمی چار گزر گئی گا اہل کوفہ یہ خط لکھتے
ہیں اور بولاتے ہیں تو آپ نے حضرت سلم کو تو کوفہ کو روانہ کیا اور خود
مستوجہ مکہ معظمہ کے ہوئے اور جب اطمینان ہوا کہ کوفی حضرت مسلم سے
بخوبی پیش آئے اور مکہ معظمہ میں بھی آیا مہرج رضا آسان نہیں تو خباب
سید الشہداء نے اپنا غم بالآخر کم کو ظاہر فرمایا تو بہت سے اشخاص نے آپ سے
بیعت کی اور کوفہ کی جانب حضرت کے ساتھ جانیکو تیار ہوئے چاہتے
حضرت نے کوچ فرمایا مگر جب قریب کر بلا پہونچ کر یہ کہل گیا کہ فوج حضرت
موجود ید سے برآنا دستوار ہے تو ہمراہیان حضرت سے اکثر حمل دے گئے
اور اغراض خاص کے سوا صرف خالص و مخلص جان پر کھیلنے کو رہ گئے تو ان
سے ظاہر و ثابت ہوتا ہے کہ ایک ہی راہ اور نیت سے مدعی نصرت ہو کر

حضرت سید الشہداء علیہ السلام کے ساتھ بیعت کر کے جو اختیار آئے تھے
 اور انہیں کئے انجام کو بعض کہوٹے نکلے اور بعض کمرے اور جو اٹھارہ ہزار کوئی
 بیعت کر کے جو اختیار آئے تھے اور انہیں سے انجام کو بعض کہوٹے نکلے
 اور بعض کمرے اور جو اٹھارہ ہزار کوئی بیعت کر کے پہر گئے اذکا حال
 تو ظاہر ہے ہے یہ جب عاشورہ کا دن آیا اور بازار قتل و جان بازی
 گرم ہوا اور خلیفہ طاہر زیدین معاویہ کا لشکر مسلح و تیار ہوا تو جناب
 سید الشہداء علیہ السلام نے اذکی روبرو انہا حسب و نسب و جلالت
 قدر و منزلت پوری پوری طرح بیان کر کے سادی حجت پوری کیں
 اور استغاثہ نفرت زاد ادا کا فرمایا تو کسی نے کان نہ دیا مگر ایک حضرت حمرے
 اور انجام یہ ہوا کہ اصحاب خالص سے کوئی باقی نہ رہا و جناب سید الشہداء
 علیہ السلام معہ اغرا و برادران و فرزند و لبند شہید ہوئے اور آپ کے
 علمائے عالی تبار یہ فرما چکے ہیں کہ لعنت و دشنام مکروہ شود یزید براء
 کہ حال او معلوم نیست تو ہر آئینہ او کی تکلیف اور وقار میں کچھ شبہ آئیو نہیں
 ہے اسلئے اگر ہم اسے یزید سے نسبت خلفا زنا مدار کو دین تو کلمہ قیامت
 نہیں ہے اس واسطے ہم کہتے ہیں کہ جس قدر بدعی صحابہ تہجرت کر کے
 مکہ معظمہ سے مدینہ میں تشریف لائے تھے اوں سب کا درجہ اتنا تھا جتنا
 اوں اشخاص کا جو مکہ معظمہ سے حضرت سید الشہداء کے ساتھ چل کر قریب
 کر بلا تک آئے تھے مگر اوں میں سے جو بعد انتقال جناب رسول ایزد متعالی
 کے تھے وہ تین رسول خدا چھوڑ کے خلیفہ بنائے میں مشغول ہوئے او کا
 مال خیرتالی اوں صحابہ جناب سید الشہداء سے موافق ہے جسے جناب
 محاسن الیہا نے فرمایا تھا کہ تم ہمارے ساتھ اس غرض سے تو آئے ہی نہ تھے

کہ ٹو اور مرو تم تو یارو سکھ کے ساتھی تھے لیکن خلاف اسکے بیان دکھ
میش آیا پس ہم جیسے بیعت اوٹھا لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جہاں تمہارے
سینگ سائیں جلدو اور اگر ہو سکے تو اتنا کام اور کرو کہ میرے اہلیت
سے جس کی حفاظت کر سکو ساتھ لے لو اور مجھے اس فوج کے نزع میں
چوڑ دو کہ انکو تم سے نہ غرض ہے نہ سروکار صرف میرے یہ دشمن ہیں
اور خون کے پیاسے چاہتے اس قدر جلد پا کر سر کو پیر بنا کر وہ رات ہی
کو بہاگ گئے صبح ماثورہ بھی نہونے دی اور یہ بھی اونٹنے نو سکا کہ لاؤنی لی
اور خون میں سے کسکو اپنے حفاظت میں لے لین پس جو جلد سے اور
حضرت سید الشہداء علیہ السلام کے ساتھ رہے اگر نا انصافی نہ ہو تو اوکو
وہ حصہ کھئے اور دیکھئے کہ برا حصہ کدہر گیا اور توڑا کس طرف اور پھر جو
میدان کارزار میں جناب سید الشہداء کا استغاثہ اوس طرح کرنا جیسا
آپ حضرت فاطمہ زہرا اور جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کا نظر مضحکہ لکھ چکے
ہیں شکوہ متوجہ نہوئے ذہن نشین فرمائی اور بہر غور فرمائی کہ استغاثہ نشین
والون میں سے کسکے دل پر خوف الہی طاری ہوا تھا تو اوس عدم سماعت
کو اون ارباب صدق و صفا و خالص و مخلص دوستان رسول ذرا کے محل
قیاس فرمائی جنہوں نے استغاثہ جناب سیدہ و امام اولیٰ کا سنا اگر اونہیں
حیثیت تھی تو جنہوں نے استغاثہ جناب سید الشہداء کا سنا اور خیر نہونے
تو اونکو کس دلیل سے آپ نے حیثیت کہہ سکتے ہیں یقین ہے کہ یہ مثال
شکر آپ ہم کو معذور رکھیں گے اور اپنے تقریر پر افسوس کریں گے
اس مقام پر میں یہ بھی عرض کرتا ہوں کہ جس طرح واقعہ حصول خلافت
اور طریق اخذ بیعت بعد انتقال جناب رسول امیر و متعالیٰ کو آپ حضرت

اختلاف میں ڈالی دیا اور جنگ جمل صفین کو چنان و چنین میں مبتلا فرمایا ہے
 اور اپنا رکو چینی اور وہ بھی نہایت بیٹھی اب صاحبون نے بنائی ہے اسلئے
 تدنظر ہے کہ واقعہ کرب و بلا کو ٹھیک ٹھوٹھو اسوا ملہ نصیب خلافت سے ملتکر
 و نہ دلا ہو جائے اسلئے آپ صاحبون کو کمال اہتمام ہے کہ واقعہ شہادت
 کو آسان پہل اور معمولی کر دیا جاوے تاکہ رفتہ رفتہ جس طرح جنگ جمل و
 صفین کے واقعات کیواسطے باتیں بنائیں کا موقع ملا ہے اس واقعہ کو جسے
 حقتقائے نے ذبح عظیم کہا ہے مدعم کردین چنانچہ ایک شخص نے اپنے
 کو مولانا محمد جہانگیر خان لکھنؤ کا لکھنؤ کا اظہار الہدی تصنیف کیا اس کے صفحہ ۸۳
 پر لکھا ہے اہل سنت عاشورہ کے دن روزہ رکھیں نوافل پڑھیں غسل کریں
 علماء سے ملیں واعظ و پند شنیں بیمار و نکو پوچھیں فی سبیل اللہ محتاجون کو
 صدقہ دین سلمانوں سے ملیں اور ایک دوسرے بگڑے دل سنی صاحب
 حاجی محمد ارباب اللہ ساکن مینہ نے عورات سنیت کیواسطے جو رسالہ نصیحت
 لکھ کر کشمی نول کشور کے بطبع لکھنؤ میں چھپوایا اس کے صفحہ ۹ پر تحریر فرمایا
 ہے اور اول و سول تاریخ محرم کی راتوں میں اپنے بی بی کے ساتھ منجبت کرنا
 سنت ہے مگر بہت سے نادان لوگ اس بات سے ذرا دور پر ہیز کوئے ہیں
 غرض کہ جہانگیر خان نے مرد و نکو ادبھارا اور عاشورہ کے دن کے سامان کرنے
 کی صلاح دی اور میان دار اب اللہ نے سنی عورتوں کو لپکا دیا کہ یہی
 تاریخ محرم سے عاشورہ تک فلاں کرایا کریں اور مولوی ساجد شاہ آبادی
 جو کچھ فرمایا تھا وہ مرزا رفیع السودا نے لکھا ہے شہر سنا ہے یون کہ کسی نے
 لکھنؤ فساد کا یہ مولوی ساجد سے جا کے شاہ آبادی میں متھے یو چنے آیا
 ہوں مولوی صاحب کہ کسی کتاب میں ہووے تو کیجئے ارشاد کہ دیکھنا ہ محرم

بنی کی امت میں ♦ درست ہے کہ یہ دین یکدگر مبارکباد ♦ پھین لباس کلفت
 پر روز عاشورہ ♦ کرن معانقہ آپس میں ہو کے خورم شاد ♦ دیا جواب کہ ہم سنیں
 کے مذہب میں ♦ عمل یہ اندون کرتے نہیں بن کچھ ایجاد ♦ یہ بات ہوتے
 ہی آئی ہے عبد حضرت سے ♦ ہزار جاو کتب بیچ اسکا استیثا ♦ یہ منگی کنز لکاپہر
 وہ مولوی جی سے ♦ خیم حسین کا پاس اس میں ہو کر ایجاد ♦ دیا جواب یہ پیر مولوی کی اس کے تین ♦
 خیم حسین کو کین جاکو پختی بیا ♦ حسین کو گیا غم ناسخ اپر شیون کو ♦ ملا کے پنجہ کو اپر پنجہ فولا
 مگر یہ سب تھا وہ ایہ الطیحا اللہ ♦ بنی یہ اوس کے کلام خدا ہے استشہاد
 خلافت امرا ولی الامر کا ہی ایسا کچھ ♦ کہ جون حراخ رکھے کوئی برد بچہ باد ♦
 مگر زید کے جانا حسین بیعت کو ♦ بنی کے الی کی بنیاد ہوئی کیون بر باد ♦
 مگر قس کوئی واعظ اور کوئی پیر بے اسکے کمال نہیں ہوتا ♦ دیہ بد یہ قریہ بد قریہ
 نصائی کچھڑے جولاہون دہنیون کو منع غرادر می محرم کا سبق نہ پڑتا پیر ♦
 اور مصلحت اسکی ظاہر ہے کہ کسی زمانہ میں کوئی ایسی ہی حدیث جیسی تازہ ♦
 خلفا میں مولوی محمد سیح الدین خان کا کوری کے صفحہ ۱۱ اسماویہ کے بابت
 تحریر ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا تھا یہ بیٹا حضرت امام حسین میرا سردار
 ہے رہا ہے اللہ سے صلح کرے اللہ تمہارے بہ سبب اوس کے دو گرو ♦
 کے درمیان جناب سید الشہداء علیہ السلام و زید کے گرو ایجاد ♦ اور
 آئندہ زید کی رو سیاہی دھونے کا ڈنگ نکلے سونا ممکن ہے اس واسطے
 جو حدیث مذکور بالا بنائے مگر پھر ادھوری رہ گئی اور یہ کہنے کی جرات
 نہ ہوئی کہ گن دو گروہ میں صلح ہو گئی آیا مسلمانوں یا مسنون میں پس چاہو
 جو اہتمام کیا جائے باحس حدیث کے بنائے اور غرادر می جناب
 سید الشہداء علیہ السلام کی مثالی کی تدبیر کچھ امین وہ سب اکارت ہوں

پہلے کہ حضرت کی شہادت حق تعالیٰ کے آیات میں ہے اور یہ وجہ ہے کہ
 کہ باوجود فرقہ تصب و دربارہ شہادت جناب سید الشہداء علیہ السلام قباخاس
 آل جبا علیہ السلام سر الشہادتین میں شاہ عبدالغفر نے بھی لکھا ہے جناب
 رسول خدا نے حضرت جبرئیل اور میکائیل سے سنا تھا کہ جناب امام حسین علیہ السلام
 کو موذی زمین کر بلا پر شہید کریں گے اور خاک کر بلا ہی حضرت جبرئیل علیہ السلام
 نے حضرت رسول خدا کو ہی تھی اور جناب رسول خدا نے فرمایا تھا کہ یہ بیتا
 میرا راجا جائے گا اور زمین میں جس کا نام کر بلا ہے سو جو شخص تم لوگوں میں سے
 وہاں موجود ہو اسکی مدد گاری کرے اور یہ بھی لکھا ہے کہ روایت کی احمد
 بن یحییٰ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ انہوں نے کہا کہ دیکھا میں
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں ایک دن دو پھر کو بال بکھرے ہوئے
 گرد آلودہ آپ کے ہاتھ میں نشیث ہے اور میں خون بھرا ہے میں نے کہا کہ یہ
 کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ یہ خون حسین اور ان کے ساتھیوں کا ہے
 میں ادھاتا ہوں اوسے آج صبح سے ابن عباس کہتے ہیں کہ یاد رکھتا ہوں
 اوس وقت کو کہ پہر خیر ہوئے جبکہ حسین شہید ہوئے اوسیدان اور یہی لکھا
 کہ بروز شہادت سید الشہداء آسمان سے خون برسا اور تمام شجر اور پھل
 خون سے بنالاب ہو گئے تھے اور پھر دن کے نیچے سے خون تازہ نکلتا تھا
 اور جس دن سے جناب سید الشہداء شہید ہوئے تین دن اندھیرا رہا اور
 جسے زعفران منہ پر ملی اوس کا منہ جل گیا اور یہ بھی لکھا ہے کہ جن حضرت
 کی شہادت پر رزوئے اگرچہ جو کچیر شاہ صاحب نے لکھا دانہ از انبار و قطرہ
 از ہمار ہے مگر تو بھی ادھون نے اپنے نقصب کو اس مقام پر قربان کر ڈالا
 اور اوس سے بھی بڑھ کر فرمایا ہے جو ادھون نے ایک خط لکھا تھا کہ جسکی

نقل ہو کہ حضرت شیخ نجف یلغان صاحب خفی سہارن پوری نے اپنی مہر کے
دی جکی جینہ نقل یہ ہے :-

نقل خط

حضرت مولانا شاہ عبد الغفریہ صاحب قدس سترۃ الغفریہ کہ بہ علی محمد خان دہلوی
نبیرہ حافظ رحمت خان مرحوم نوشتہ بودند از فقیر عبد الغفریہ بعد سلام سنون
کشتن خمیر کلمات تہنیر باد۔

کہ غایت نامہ سالی بار دیگر مرثیہ خوانی وغیرہ وصول ہوا پنجہ درین باب معمول
فقیر ستی نوید از بہین جا قیاس باید کرد در تمام سال دو مجلس در خانہ فقیر
منعقد میشود یکی مجلس ذکر ولادت شریف دویم مجلس شہادت حسین و مردم
در روز عاشورہ یا ایک دور در پیش ازین و قریب چار صد یا نصف کس بلکہ
کچھ قریب بہ ہزار کس فراہم می آیند و در دینو اند بعد از آن فقیر بر می آید و
نشیند و ذکر فضایل حسین کہ در حدیث وارد شدہ در بیان می آید و پنجہ در اجاد
و اخبار شہادت این بزرگان و بدایا قاتلان ایشان وارد شدہ نیز مذکور
می شود باین تقریب بعض شد آید کہ بر جناب ایشان گذشتہ از روی آحادیث
معتبرہ بیان کردہ می شود و ہمدین ضمن بعض مرثیہ ہائے کہ از غیر مردم یعنی جن و
یری حضرت ام سلمہ و دیگر صحابہ شنیدند نیز مذکور میشود بعد از آن ختم قرآن
و پنج آیت خواندہ بر ما حاضر فاتحہ نمودہ می آید و در وقت اگر شخصے خوش الحان
سلام بخواند یا مرثیہ شروع میکند اتفاق شنیدن میشود و ظاہرست کہ درین
بین اکثر حضار مجلس را دین فقیر را ہم رقت و کمالا حق میشود پس اگر این چیز
نزد فقیر مہینہ دفع کہ مذکور شد باینر نمود اقدام بران اصلاحی کرد و پنجہ امور
دیگر نامشروع بہت حاجت بیان ندارد و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فقیر باد

لو کان حب آل محمد فلیشهدا الثقلان انی راض بربکوه
بخر توفیق حسنات چہ برطر ارد
مولانا محمد حسین

نقل النقل مطابق ہے ۲۲ ربیع الاول ۱۱۹۹ھ بمصری نجف علی۔

یاد جو ان امور کے کو واقع کر بلا و شہادت حضرت خاسن ال عبا آی نہیں
کہ ان کے ذہن میں آسکے یا عقل کا دخل ہو مقام غور ہے کہ جناب رسول خدا
خون شہدائشیشون میں بہرتے پیرین شئی سرخ ہو جاوے خون آسمان سے
برسی یقیناً روز راندہ میرا ہے اور اسکو کوئی معذرتی واقعہ کہہ دے اور اس
کو جو مشاہدہ واقعہ نسب خلافت سی مٹا سکے۔

آیات بیانات از الفاظ غرض کہ اصحاب نبوی نوازش حصص میں صفحہ ۸۰

سطر ۲۲ تا الفاظ احادیث کی سند موجود ہے صفحہ ۸۲ سطر ۲۔

آیت آخری خیر اب اصحاب سے در گذر کر کے آپ جناب امیر علیہ السلام
پر منتہی آئے بہتر ہے کہ جناب اب سرکار کو یقین ہو گا کہ با وصف اس کے
کہ جناب رسول خدا نے ہدایت فرمائی تھی کہ حضرت امام حسین کے موجودین
مدد کریں مگر بجائے مدد کرنے کے کتنے قتل کرنے کو جمع ہوئے تھے یوں
ہی جبکہ جناب امیر علیہ السلام خلیفہ ہو چکے تھے اور نہ کسی مخالفت کر
ہو چکے تھے کو اصحاب بھی نہ چوکی تو اگر جناب امیر علیہ السلام امن کے جتنے جاتے
امیر کبیر و خلیفہ وقت سے معارضہ کرتے تو کیا وہی نتیجہ نہ ہوتا جو جناب امیر علیہ السلام
کا ہوا اس پر بھی آپ غور فرمائیں کہ جب آپ اور اصحاب میں جو جنگ جل اور
صفین اور مجاربہ کر بلا میں شریک تھے یا وہ جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام
کی امانت نہ کی اور انہیں جو جنگ جناب امیر علیہ السلام میں شریک تھے

فرق کریں گے یا نہیں اور اگر کریں گے تو ہم جو خط تفریق کہتے ہیں وہ میں کیا تھا
ہے آپ جو یہ حجت کرتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام غالب کل غالب
تھے کیونکہ رعیت پر بالکل مجبور ہوتے تو میں پوچھتا ہوں کہ جب بعد حضرت
عثمان آپ خلیفہ وقت ہوئے اور چاہو جس طرح ہو لوگ خون عثمان کے
مدعی ہو کر میدان قتال میں جناب امیر علیہ السلام کے رو برو آئے تو جناب
امیر علیہ السلام نے کیوں ان ایسے موقع دیا اور کیوں قاتلان حضرت عثمان
خود مقابلہ کیا جو وہ روزِ سیاہ دیکھا کہ حضرت عائشہ کو مقابلہ کے لیے آمادہ
کیا اگر فرمائی کہ جناب امیر علیہ السلام برسہ خطا تھے تو بہتر آپ ان حضرت کی
خلافت کو شادیجئے اور اگر کہی کہ حضرت کے احوال و انصاف استغناء تھے
کہ آپ ان غداروں پر نظریا ب ہوتے تو ہم غالب کل غالب کا مسئلہ
پوچھیں گے اور جو جواب آپ دین گے وہی ہمارا جواب بھی ہو گا مگر اس کے
سوا اسے ہم یہ بھی پوچھیں گے کہ کیوں جناب جبکہ جناب سید الشہداء کے
گوارہ جناب فرشتہ تھے جن و پری ان کے سو گوارے تھے تو چاہو آپ کے
اعتقاد میں انہیں ذاتی قوت غالب کل غالب کے نہ تھی تو لا اقل جن تو عالم
کو نیست و نابود کر دیتے مگر کیوں حضرت سید الشہداء میدان کف و شمشیر
میں پس گردن سے شہید ہوئے لاشہ آپ کا کیوں گورون کے سمنوں
سے روندہ گیا اور کیوں کسی جن نے مدد نہ کی اسکا جواب آخر یہی ہو گا کہ مجنی
خداوند عالم یہی تھی اور انصاف ہے تو چاہے کہ آپ کو اس پر بھی کو عجیب
نہو کہ جناب شیر خدا کو حضرت عمر حضرت ابوبکر کے پاس گھسیٹ لیتے لیکن
اگر آپ کو جرات حضرت عمر پر استعجاب ہو تو باب دوم کتاب منهاج النبوت
ترجمہ مدارج النبوت کو لے اور مطبع نول کشور لکھنؤ کی چھپی ہوئی کتاب

مفقودہ کو اولیت کے پڑھ لیجئے کہ حضرت عمرؓ نے جناب رسول خدا کا گریبان پکڑا
اور گھسیٹ لیا تو پھر حضرت علیؓ علیہ السلام کا گھسیٹ لینا اُن جبری کو کیا دشوار
تھا حضرت علیؓ نے تو رسول مختار ہی کے زبان مبارک سے خطاب غالب
کل غالب کا پایا تھا جب خطاب دینے والی طاقت عمر صاحب سے گھسیٹ جاتی
تھی اور حضرت عمرؓ کی جرات ایسی بڑی ہوتی تھی تو پھر جناب امیرِ برادرِ امت
وجرات اور طاقت کا عمل میں لانا کیا دشوار تھا اور پہلا حضرت عمرؓ کو صحابہ
میں آپ شمار کرتے ہیں اور جناب رسول خدا کے سسر تو وہ طاہرِ طہری ہیں
اور منوں کے جناب رسول اللہؐ پر حملہ کیا اور گھسیٹا اور حضرت گھسیٹ گئے
تو خیر اب کچھ بنا لیں گے کہ رعایت و مروت کو جناب رسول خدا نے دخل دیا
ہو گا مگر بیان کیا بنائے گا کہ یہ صغیر ۷ منہاج النبوت میں لکھا ہے کہ ایسا بل
بدوی نے جناب رسول خدا کو گھسیٹ لیا غرض کہ ایسے ابلہ ضربِ فقرہ
سے کوئی عقلمند دھوکا نہیں کھا سکتا یوں آگیا اختیار ہے کہ اپنی مروت
کا اظہار فرمائی اور جو کچھ زبان یاری دے تفتیح جناب امیر علیہ السلام
و حضرت پیغمبر خدا کی فرمائی خدا کو جو چاہئے کہنے دنیا میں کوئی نقصان آپ
نہیں ہونیکا مگر عاقبت میں سوا سکو یہ لکڑیاں دیکھئے کہ عاقبت کی خبر خدا
جہاں نے غضب خدا کا ہے کہ آپ خدا سے بھی نہیں ڈرتے پیغمبر سے بھی
شترم نہیں کرتے بہتر ہے خدا سے سوالات جرح کرتے شروع کر دیکھئے اور
وہ لینے دیکھئے پوچھئے کہ کیوں اللہ میان باہن ہمہ کہ دنیا کو ادنیٰ اشارہ میں ہدایت
کرتے اور مثالے کا تو آپ کو اختیار ہے پھر پہلا یہ کون آپ کی مروت
میں کہ حضرت جرجیس کو پیغمبری کے رتبہ سے اغراز دیا اور انہیں کو میں لکھتا
طرح طرح کی فضایح میں گرفتار اور انواع عقوبت میں مبتلا ہوتے دیکھئے

ہوے دیکھا تختہ ہاسے می پر کسے گئے تموار سے گردن اور اڑائی گئی حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈال دیا حضرت ذکر کیا کہ آگ سے چیرنے دیا
 حضرت موسیٰ کو پیدا ہوتے ہی ماں کی گود سے پہکوا یا حضرت مسیح کو ذیل ہوئے
 دیا کہ کانٹوں کی ٹوپی پہنا کر کنار نے صلیب پر کھینچا خباب رسول خدا کو دیکھا کیا
 کہ کفار رسوا کرتے تھے اونٹ کی اوچھری گلے میں ڈالتے تھے ہلانے کی بھی اون
 حضرت کو قدرت نہ تھی کہ ابو بکر صاحب کے پیٹھ پر سوار ہو کر چھینے کو غار میں گئے
 اور جیسے تھی تو سانپ سے مدد لیا صاحب کو ڈسوا یا اور صریح دہر توں سے
 خود کا نشان کما کما کے خوش خوش خدائی کر رہا ہے اور مطلق نہیں بولتا کفار
 کھنٹی بجا بجا بتوں کو خدا کہتے ہیں بھگو باوجود اعدا و جباری اور قہاری ناگوار
 نہیں ہوتا پس جو جواب خدا سے پاس اور نکو ہماری طرف سے بھی خباب امیر
 علیہ السلام کے غلبہ کے کام میں نہ آنے کے بابت قبول فرمایا اور انجیب
 کو بھی ہر طرف کیجے کہ خباب رسول خدا کو بعد انتقال خباب امیر علیہ السلام
 کے جبر و مبریر تا دم و بقیراری طاری ہوئی ہوگی اور اگر ایسا ہی گھرا عجب
 ہے تو اپنے دفتر سے جو شاہ عبدالغفر نے صاحب مان ملے ہیں کہ حضرت رسول خدا
 مزار اقدس سے نکل کر خون شہداء کر بلا بحالت یرثان شیشون میں
 بہرتے تھے وہو دایئے یا حیدر کرار بر ظلم دستم ہونے پر جو رسول اللہ کو بطریق
 ہوی اوسی حیرت سے نہ دیکھی اور خباب رسول خدا کی وصیت کی تضحیک
 نضرائی اگر اندک غور کو خباب والا گنجائش دے تو سمجھ جائے
 کہ خباب رسول خدا کو یہ تو اجماعی طرح اطلاع ملی تھی کہ خباب شہداء شہداء
 شہد ہون گے اور کون شہید کر گیا پھر حالات پیدائش زیرہ کو کیوں قطع
 نہ کر دیا اگر وصیت خباب رسول خدا پر عجب ہے کہ کیوں ایسی وصیت فرمائی

تو بہر خدا کی طرف رجوع لیجائے کہ کہی تو اس نے جناب رسول خدا ہی کو لکھ کر
مقابلہ کر دیا حکم دیا کہی دس صلح پر مجبور کیا جس سے حضرت عمر کو رسول خدا کی
نبوت میں شبہہ لگ گیا اور پوچھے کہ ایسی صلح کیوں کی کہ جس سے شک
اسلام کی ہوئی اور قوت و غلبہ شوکت اسلام میں نہ لگام حق تو یہ ہے
کہ اگر جناب رسول خدا کی وہ وصیت جیسے سرکار کو اعتراض ہی نہ ہوتی تو آج
ہم میں اور آپ میں فرق ہے کیا ہوتا اگر جناب امیر علیہ السلام کو مقابلہ کا
اختیار دیا جاتا تو سامان شہادت جناب خاص ال جبا کیونکر جمع ہوتا
اور تکمیل مرتبہ شہادت رسول خدا کا کیونکر ہوتا افسوس ہے کہ آپ کے
اسمین بھی شبہہ ہے کہ جناب رسول خدا کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام
تھے اور اس پر بھی تعجب ہے کہ حق تعالیٰ نے جناب امیر علیہ السلام کے
بابت وحی نہیں فرمائی افسوس ہے کہ آپ نعین دیکھتے کہ یہ وہ ہی جناب
امیر علیہ السلام ہیں کہ جبکی نماز کے قضا نہ ہونے کے لئے حق تعالیٰ نے
نے آفتاب کو پھیر دیا یہ وہ ہی حیدر کرار غیر فرار ہیں کہ جبکی شان میں کافق
الاعلیٰ لا سیف الا ذوالفقار ہے اور اگر حق تعالیٰ کے بھال
مختلف پر جناب والا کو دھیان ہوتا تو ایسے کلمات جو کفر کے حد کو پہنچتے
بین زبان فیض ترجمان پر نہ آتے اور سچی مصنف میران الحق کاٹ نہ
ملاست اپنے کو نہ بناتے چنانچہ سورہ انفال و قاتلوہم حتی لا یفلکون
فتنه و یکون الذین کلمہ اللہ یعنی کافرون سے مقابلہ کرو تا مانتے باقی
نہ رہے اور دین بالکل خدا ہی کا ہو جائے سورہ نسا فان تولو فخذوہم
واقتلوہم حیث وجدتموہم یعنی جو لوگ اسلام سے ہرطین
اور نہیں پکڑو قتل کرو جہاں پاؤ سورہ تحریم یا ایہا النبی جاهد الکفار

وَلِلنَّافِقِينَ وَاغْلَظْ عَلَيْهِمْ لَعْنِي اے پیغمبر کافرون اور منافقون پر
 جہاد کرو اور ان پر سختی کرو پیغمبر غلامت اور اس کے حق تمام کے سورہ بقرہ میں لاکھ لاکھ
 فی الدین یعنی دین میں خیر نہوا اور سورہ غاشیہ میں فنا کرنا انت
 مذکر است علیہم و بیضا طر لعی تو نصیحت دی کیونکہ تو نصیحت دینے
 والا ہے تجھے اور نیز کہہ اور حکومت نہیں ہے سورہ نور قل اطيعوا الله و
 اطيعوا الرسول فان تولو فانما علیہما حمل و علیکم ما
 حملتم و ان تطيعوا تصدوا و اما علی الرسول الا السبلاغ
 المبین یعنی کہ خدا اور رسول کی اطاعت کرو اور اگر برگشتہ ہو جاؤ تو جس
 کام کا اور سکو حکم ہوا ہے وہ کرے اور جو تمہیں کرنا لازم ہے تم کرو اور
 اگر اسکی اطاعت کرو گے تو تمہارا حق پاؤ گے نہیں تو جو بات ہمارے
 رسول کو لایق ہے صرف لکھا کہی و غلط کرنا ہے اور وہی سچی آپا ہے
 بزرگوں کو یہ لکھ رہا تھا ہے کہ قرآن میں ایسی آیتیں بھی ہیں جنہیں ایمان
 کو ایمان کی تکلیف و دعوت ہوئے اور بیان کیا گیا ہے کہ قرآن پر
 ایمان نہ لاؤین گے تو دوزخی ہوں گے چنانچہ ان آیتوں کے بموجب
 ان کو ایمان کے رد و قبول کرنیکا اختیار باقی ہی نہیں یہ دعوت
 و نصیحت بنفائدہ دینا ہو جائے مگر ہم آپ کی طرح اپنے غلام میں
 غیر مسلمانوں کو چونکہ موقع قدح کا نہیں دینا چاہتے لہذا صرف اس قدر
 موافق آپ کے مذہب کے اختلاف عرض کرتے ہیں کہ سورہ بقرہ میں
 حق تمام نے فرمایا کہ تا وقتیکہ زمان کفار ایمان نہ لائیں اور نسخہ نکلتے
 نہ کرو سورہ مائدہ میں فرمایا کہ زنان اہل الکتاب مسلمانوں پر حلال کی تھیں
 اور آپ باوجودیکہ بنود و کفار کو مشرک کہتے ہیں مگر اطاعت آیت سورہ

بقر کو چوڑے کے آیہ سورہ مائدہ کی اطاعت میں سرگرم ہیں اور ایک زمانہ کی مصلحت کے خلاف دوسری مصلحت کے قائل ہیں۔
آیات بینات از الفاظ خیر بھر حال اس نامی کے بدولت صفحہ ۷۶ سطر ۲ تا الفاظ اہلبیت کے اسی کو شاید کیا صفحہ ۸۲ سطر آخر۔

آیت آخری یوں لے تہ و نشان ہم یہ منہبہ آئی کی دو انہیں جو جی میں آویک و یکجہ ہم بھی کہتے ہیں کہ حضرت عمر کہتے تھے کہ میرے پاس خود حضرت جبرئیل نے ایک سند پہنچائی ہے کہ بعد رسول خدا کے حضرت ابوبکر و جد و جد و کوشش لائقہ کبر کے بادشاہ بنانا تو قف و کبر کو کام میں نہ لانا بجز تکفین خاب رسول خدا کی پرواہ نہ کرنا بہر جب حضرت ابوبکر بادشاہ ہوں تو تم اوسکے وزیر بنا اور ایران اور روم پر غرماؤ کہہ کے خوب ملک رالی کرنا مگر خبردار کسی نرانی پر خود نہ جانا حضرت علی کو جہان تک ہو سکے ذلیل و رسوا کرنا اور اس سند کا ایک حرف بھی پیچیدہ ظاہر کرنا اس لئے کہ ہمارے ہمارے راے ایک سر رسول خدا کی حرکتیں کچھ ٹھیک نہیں ہیں کہیں جہاد میں جو ٹکرائی ہیں بجائے گردن اور اس کے مال و دولت کی اونٹنے نیال ہوئے ہیں کہیں فاسق کے خازن پر ناز و شہرت پر ختم ہیں حضرت علی جو نہ سلیقہ حکومت رکھتے ہیں نہ اونکو تیز تعلیم و سبق سلطنت کا ہے اپنا قایم مقام بنا کر من کنت مولاً فعلی مولاً کہیں کہتے ہیں کہیں اونکے نسبت کہتے ہیں کہ یہ میرے لئے ایسے ہیں جیسے موسیٰ کے لئے ہارون و حالانکہ حضرت کو نسبت کی خبر ہی نہیں کہ جب اونکے ماتہ او سطر حبطر ح اندھے کے ماتہ بٹر لگ جاتی ہے سلطنت کی عنان حکومت آویکی تو مالک مفتوحہ کہو دین گے پس خبردار رہنا

کہ تمہارے مقدور بہرہ اور کمو سلطنت میں داخل نہو گو تم کو خرق عادت ہو جو
 وکرامت نہو تو اسکا نام نہ کرو ایسے کرتب تو بہت سے جوگی اور اقیقت
 کر گذرتے ہیں اور یہ بھی تمکو بتلا رکھتے ہیں کہ جب تمہارا زمانہ سلطنت
 ختم ہونے لگے گا تو ہم تمکو اس طرح خبر دین گے کہ ابو نو نو ایک عظام
 کو رو بکاری کے لیے بھجوائیں گے پس جب اسکی رو بکاری پیش ہو تو
 جاننا کہ زمانہ سلطنت تمہارا ختم ہوا لیکن کچھ اور اس نہو ناجب طرح ہئے اور
 بڑے بڑے گروہ و گواشخاص مختلف کا انداز بنا دیا ہے تمہارے
 معرفت پیدا کرنے کے وہ ہر وقت و ہر لحظہ تمہاری تعریف کریں گے اور
 تم کو لازم ہے کہ جو فقرہ حمی علی خیر العمل کا اذان میں ہے تو چار وقت
 اسکو کہنے دینا اگر نماز صبح کے اذان میں پچاسے اس کے الصلوٰۃ خیر من
 النجوم داخل کرنا اور بربری یا دیگر انبی یہ تمام کرنا کہ میں رکعت نماز
 جماعت سے شبہاے ماہ میام میں جاری کرنا تا خوب قرآن کی تلاوت
 ہو اور چاہو قرآن میں تنسخ متعہ نحو تو بھی متعہ کو نہ کر دینا کہ تمہاری یاد کا
 رہے اگر آپ سچے تھے تو تمہاری کتب ہامی مسلمہ کائنات و دیگر ثابت
 کرتے دیکھتے ہم نے جو لکھا ہے آپ کے اذان کتابوں سے اسکو
 نقل کیا ہے جو پچاسے قرآن کے آپ مانتے ہیں یہ کون سحر لکھا ہے
 کہ جناب امیر علیہ السلام نے حضرت خلفاء ثلاثہ کی بیعت کی دروغ گویم
 بر روی تو بیعت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ خلفاء ثلاثہ سے آپ برابر جگر
 نہ کرتے رہے بیعت اسکو نہیں کہتے کہ اونکی حکومت و سلطنت میں
 رخنہ انداز نہیں ہوئے بیعت اسکو نہیں کہتے کہ نیک صلاحوں سے
 او نہیں محروم کیا ہو مگر بیعت اسکو کہتے ہیں کہ جو احکام شریعت تھے

اودن کی تفسیر تفسیر میں اودن تینوں صاحبوں کی تقلید کی ہوئی سو ہر گز آپ نے
 ایسا نہیں کیا اگر اختلاف پوچھے تو اتنا ہی بس ہے کہ حضرت عمر نے متعہ
 کے حرام کا حکم لگایا و جناب امیر علیہ السلام نے اسکو نہ مانا چنانچہ انزل
 امیر احمد خان صاحب کی سی ایس آئی نے اپنے پرچہ تہذیب الاخلاق
 کے صفحہ ۶۰ ایکٹم سوال شدہ امیری میں جس کے خبر سے آپ بھی معین
 ہیں تحریر فرمایا ہے کہ متعہ کے غیر ممنوع ہونے پر حضرت علی مرتضیٰ
 کو بھی خیال نہ تھا مگر مان یہ خیال جناب امیر علیہ السلام کو ضرور تھا کہ
 عوام مذہب اسلام کو یہ نہ سمجھیں کہ صرف جناب رسول خدا کا دنیا حاصل
 کرنے کے لئے ساختہ تھا اور لبس آپ خوب یقین کریں کہ ہم بھی کہتے
 ہیں کہ بیعت فاسق حرام ہے اور نہ جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب
 علیہ السلام نے فاسق کی بیعت کی نہ جناب سید الشہداء نے مگر خلاف
 جناب امیر علیہ السلام کے جناب سید الشہداء نے فوج کثیر زید سے
 مقابلہ کیوں کیا تو اتنا تو آپ کے معین اس قدر تھے کہ آپ پر دفع
 مزاحمت لازم تھی مگر جب امداد سے مایوس ہوئے تو کوئی دقیقہ
 اس کے اظہار میں حضرت نے فرو گذاشت نہیں کیا کہ حضرت اودن
 اشہار سے لڑائی نہیں کیا جاتے مگر اودن نابکاروں نے نہ مانا اور
 جو آپ نے ہمارا قول اپنے خلفاء کے حق میں فرمایا وہ بالکل صحیح ہے
 سلف سے خلف تک آپ میں سے کوئی بھی مدعی اس کا نہیں ہوا
 کہ حضرت اصحاب ثلاثہ کو اپنے اکفاد و امانت میں عقلاً و علماً و نباً کسی
 قسم کی تفصیل حاصل تھی مگر ہمارے ائمہ علیہ السلام کی فضیلت اعجاز و کرات
 کے آپ تھے علما اور فضلا سب ہی قایل ہیں اونسے فرشتوں کے کلام

کرنے پر حضور کو استعجاب ہے تو میں آپ کے بیان پر حیران ہوں جبکہ ہمارے
جنابی اؤن حضرات کی فخر جبریل تھی اور خود شاہ عبد الغنی شمس کے شاگرد
کو پڑھ لیجئے کہ جناب سید الشہداء کے شہادت پر فرشتوں کا کیا حال تھا مگر
آپ کی تقریر پر آپ کے دوست یہ کہیں شعر ہر لحظہ بہ شکل آن بت ہمار
برآمد ہر دم بہ لباس و کران یار برآمد ہر تو بھی حیرت نہوگی۔

آیات بنیات از الفاظ یہ حال تو ایسے کا ہوا صفحہ ۸۳ سطر اول یا الفاظ
نمود با اللہ من خواہم صفحہ ۸۳ سطر ۲۳۔

آیت آخری اس کے ٹکڑے کے ہریان پر دھیان کرنا اور قصد خامہ فرسائی
کرنا بیکار ہے اس میں ہر کچھ عذر نہیں ہے اس واسطے کہ جب اور کچھ بن نہیں
پرتا تو ناچار برہیون کی طرح ایک پہلوان بھی کچھ بڑھاتا ہے ایسی خرافات تقریر
اور بیکار تزییر سے آپ کو اختر از لازم تھا اور نہ یہود اور نصاریٰ اور تمام کفار
جناب رسول خدا کے ایسے ارشادات کو جسے امت محمدی کی علوم و تربت
اور سمو المنزلت حق تعالیٰ کے حضور میں ثابت ہوتی ہے ویسے ہی حقارت
سے دیکھیں گے جسے بعض ارشاد ایمہ کے آپ تحقیر کر رہے ہیں مگر ہم آپ کی
طرح نہ دیکھیں گے بلکہ کمال استغلا سے تحمل کرینگے اور ہر گز جیسا آپ اور
آپ کے ہم مذہب انبی مانی ہوئی خلفا کی توقیر پر قہار رکھنے کے لی جناب سید الشہداء
کی اور جناب امیر علیہ السلام کے افعال اور اقوال کی مثال دیتے ہیں ہر گز ایک
لفظ بھی کہیں گے مگر مشتمل نمونہ از خردا ہری آپ کے ہم مذہب اور خوش چین ہر گز
مولف رسالہ اطہار الہدی کا قول ۶۵ اسے حاضر کرتے ہیں وہ بی خوف خدا و
رسول طرح اپنے نامہ اعمال کو رنگتای جناب میری کی زبان میں تمام مفسدات و کمالات
پیدا ہوں اور کیا شہری در کیا لشکری سب میں بولنے میں لگی بہت سی ملک جو منہ غلامانہ نہایت

باعقاد شیعہ ایمان یہ صفت ہے جناب امیر کے بدرجہ اتم کمال ہو نیکی بھری
 مری کی ایک ہی ٹانگ رہ گئی یوں ہی جو اب اس کے کہ خلفاؤ ثلاثہ قبل قبول
 اسلام مشرک و بندہ بت تھے اور چالیس برس کے عمر تک مشرک رہے
 ہوں جو ہمہ کثافت کفر اون کے آباد اجدا و طاہر ہوئے و حالانکہ قرآن
 مجید میں انما المشرکون نجس ہی صفحہ ۱۶۶ پر رہا ہے اس آیت شریفہ کی
 تشریح میں مولف نے بہ طریق تبرا کے صرف اصحاب ثلاثہ ہی کو مشرک
 اور کافر نہیں ٹھہرایا ہے بلکہ صاف صاف دیگر انبیاء اللہ و جناب رسول خدا
 اور حضرت مرتضیٰ کو کافر و مشرک بنایا ہے دیکھو حضرت ابراہیم خلیل اللہ
 سے لیکر حضرت محمد صالح اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے لیکر تا حضرت امام
 مہدی رضی اللہ عنہم اولاد آؤر بت تراش سے ہیں آؤر کاشرک اور کافر
 آؤر بت پرست ہونا بے نص قرآنی ثابت ہے اور یہ لکھتا ہے کہ جناب
 امیر علیہ السلام کے تو والد بھی کافر تھے اور یہ بھی لکھتا ہے کہ جب جناب
 امیر نے اسلام قبول کیا تو عمر آپ کے دس برس کے تھے اس سے پیشتر
 جناب کا بہر حال کوئی نہ کوئی تو مذہب ہووی ہی گاجب باعقاد شیعہ ایمان
 قبل از قبول اسلام جناب امیر سب کافر تھے تو ضرور ہوا کہ نجس ہوں اور
 جناب کی اولاد بھی عیاذ باللہ نجس ہووی "غور فرمای کہ ایسے کلمات لکھنا
 کسی مسلمان کے شایان ہیں اور شیعوں پر یہ اتہام کرنا کہ وہ جناب
 امیر علیہ السلام کا دس برس کی عمر میں مسلمان ہونا مانتی ہیں ایسا ہے کہ کوئی
 بیوقوف آفتاب کی طرف جھڑی آڑ کر دے اور کہے کہ شیوہ کہتے ہیں
 کہ آفتاب غائب ہے خدا ایسے لکھنے والے سے جب مناسب ہے
 معاذہ فرمایا گاہم تو اس کے قایل ہیں اور بالا اعلان دعویٰ کرتے ہیں

کہ جناب امیر علیہ السلام بطن ماورین جناب رسول خدا کی تعظیم کو کئے تھے
اور سلطان تھے چنانچہ شاہ علی حسن صاحب جالیسی سنی المذہب لکھتے ہیں
ایات علی در بطن ماور بود و در ذکر خدا ہر دم و عبادت را برونازی و در
عالمی جاننا و رسول اللہ چرمی آمد بہ نزد ما در جیدہ و درین مدت کہ بودہ و در
آن معدن نقوسے و ولی میگفت تلیمات ای پیغمبر حق و امام المتقین
شاہ ولایت معدلت پیرا و بہر کیف یہ آپ ہی کو نصیب رہے کہ اصحاب
تلاش کی غولی ظاہر کرنے میں انہما و اوصیا و ائیمہ سب کی تحقیق کریں۔

آیات بنیات از الفاظ پس جواہر شنت اصحاب نبوی کے صفحہ ۴۳ سطر
۴ تا ۲۰ الفاظ عقیدی سے بے نصیب بن صفحہ ۴۴ سطر ۱۵۔

آیت آخری حق تعالیٰ آپ کی دعا قبول کرے اور سلسلہ رجعت کے
قبول سے بے نصیب رکھے آپ کو اختیار ہے کہ رجعت جناب سید علیہ السلام
سے بھی انکار فرمائیں اور حضرات سیدی کی تقلید کریں کہ وہ حضرت توصلو
ہو گئے ہر کمان سے آویں گے۔

آیات بنیات از الفاظ علاوہ ان سب باتوں کے صفحہ ۴۴ سطر ۱۶
تا الفاظ اور تفتیہ کو دم بریدہ کر دیا صفحہ ۴۵ سطر ۱۵۔

آیت آخری یہ جو کہ جناب والا نے بہ شد و مد تحریر فرمایا ہے اس
سے جہاں کو یہ باور کرانا مقصود حضور ہے کہ تفتیہ صرف ہم اہل الشیعین
جائز ہے اور آپ اہل سنت میں ناجائز اور گناہ اور اسی کو پیش نہاد
خاطر رکھ کر یا نس یہ چرہ کر آپ نے غل مجایا ہے سو جناب من اگر ہنوز
ہو س خو غا باقی ہو تو منادی کرواے اور ذہول بھوائے تو ہم مانع نہیں
ہیں مگر یہ خیال محال آپ کے مذہب کے جانے والوں اور اہل کمال کے خیال

آپ کے نسبت سخت جہالت پر دال ہو گا چنانچہ آپ کے خوشہ چین ہون
کلام حافظ حاجی مولوی خلیل احمد اپنی کتاب ہدایات الرشیدیہ فی افہام
العبیدہ کے صفحہ ۲۱ پر تحریر فرماتے ہیں،، احضرت کو یہ حقیقت تقیہ سے
واقفیت پر نہ محل نزاع کی خبر ہے نہ اہل سنت کا مذہب معلوم ہے نہ اپنا
مذہب جانتے ہیں اسلئے ضرور ہو کہ ہم مختصر اس جگہ تقیہ کا ذکر کریں اور حضرت
کے علمی اور مناظرہ دانی اور انصاف کو آشکار کریں اول تو یہی سہ اسر غلطی کہ
جو اب سنت کی طرف نسبت کرتے ہیں کہ وہ مطلقاً تقیہ کو حرام اور منافقوں
کا نشان سمجھتے ہیں اور یہ اہل سنت پر محض افتراء و ہتان ہے ہر آکے چل
کر یہ کمال اصرار ارقام فرماتے ہیں میرے صاحب مدعی ہیں کہ او کو عنقرآن
سن تیرے مناظرہ کا شوق رہا ہے اور کتب مناظرہ کے مطالعہ میں
انہماک رہا ہے بتلا میں تو سنی کہیں اونہوں نے دیکھا ہے کہ اہل سنت
نے مطلقاً تقیہ کو حرام اور منافقوں کا نشان لکھا ہے یا کہیں یہ لکھا ہے
کہ تو یہ از قسم تقیہ ہے پھر تحریر فرماتے ہیں جس تقیہ کو علماء اہل سنت
حرام اور منافقوں کا نشان فرماتے ہیں وہ تقیہ وہ ہے کہ علماء شیعہ
جس کے اپنے رسائل میں یہ تعریف فرماتے ہیں وہی موافقہ اہل
المخلاف فیما یدینون ہے یعنی اہل طلاق و انحق آپ کے دینی امور
میں الا اوسیر شاہ عبدالغفر نے صاحب کا عمل غلط ثابت کر دیا ہے کہ تحفہ
آتما مشرعیہ کو آپ اوں کے تصنیف فرماتے ہیں اور وہ اپنا نام تحفہ میں
جساتے ہیں اور اوسکو تصنیف حافظ غلام سلیم ابن شیخ قطب الدین
باز کر اتے ہیں اور صاحب ہدایات الرشیدیہ صفحہ ۲۶ و ۲۷ کتاب
نہ کو لبر یہ لکھ کر، تحفہ کا ویباچہ میں جو حضرت شاہ صاحب قدس اللہ

انقرض کرنے تو رتبہ اپنا خیر مشہور زام تحریر فرمایا علاوہ اور مصالح کے کہ یہ
یہ بڑی ضرورت اس طرف داعی تھی کہ اوس زمانہ میں شیعہ کا نہایت زہر
تھا، پس پرہیز آپ کے مذہب کے تقیہ فی الاصل جائز ہے اور آپ
کا شور و غوغا سراسر بے اصل اور باطل اور ایمہ علیہ السلام و علماء اہل بیت
کے نسبت جو بے ادبی آپ نے فرمائی اوس کے بابت ہم کچھ نہیں کہہ سکتے
کہ اوس کا بدلہ آپ خدا سے پائیں نادانوں کو ہر کانے کے لیے آگ
و ہک بے سند و بے پتہ آپ نے ہک ڈالا اوس کے طرف جس طرح بول
و غایط کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتا ہے ہم متوجہ نہیں ہوتے شاہ جلالی
کے نسبت تو یہ کہ لینا کہ چونکہ آیام تصنیف کتاب تحفہ میں شیعوں
کو زور تھا لہذا تو رتبہ ادھون نے اپنے نام کو صاف صاف نہ لیا اور
ایمہ علیہ السلام کو ایسے زمانہ میں کہ یا تو حضرات خلفائے ثلاثہ کا کوس حکومت
تھا یا مروانیوں کا سکہ و خطبہ رائج تھا یا عباسیوں کا دور دورہ تھا
حوال علی کے دشمن ظاہر و آشکار تھے اور کتاب اجماع اذکر ظلم کی شاہد
ہے کہ منصور و والقی نے بہتری سادات و علویوں کا قتل کر ڈالا دیوار
مسجد جامع منصور واقع بغداد میں بہت سے سادات بنی فاطمہ صلوام
امام علیہما کو زندہ چنوا دیا مینار اظہار دین حق و سایل صح ماٹا اور خود حق تھا
کے آیات منہات و اللہ لا یصدی القوم الظالمین یعنی اللہ
راہ ہتھین بتاتا ہے قوم ظالمون کو اون کو کے نمرل مقصود کی (س پارہ
۱۱ سورہ توبہ) اور اسی قسم کے اور آیات جن سے ثابت ہے کہ
کہ خدا ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے طاق نسیان پر رکنا عجیب و ادبی
اور جہالت ہے ایمہ علیہم السلام جس کے ہدایت پر امور تھے اذکر

نہایت بڑی ضرورت اس طرف داعی تھی کہ اوس زمانہ میں شیعہ کا نہایت زہر تھا، پس پرہیز آپ کے مذہب کے تقیہ فی الاصل جائز ہے اور آپ کا شور و غوغا سراسر بے اصل اور باطل اور ایمہ علیہ السلام و علماء اہل بیت کے نسبت جو بے ادبی آپ نے فرمائی اوس کے بابت ہم کچھ نہیں کہہ سکتے کہ اوس کا بدلہ آپ خدا سے پائیں نادانوں کو ہر کانے کے لیے آگ و ہک بے سند و بے پتہ آپ نے ہک ڈالا اوس کے طرف جس طرح بول و غایط کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتا ہے ہم متوجہ نہیں ہوتے شاہ جلالی کے نسبت تو یہ کہ لینا کہ چونکہ آیام تصنیف کتاب تحفہ میں شیعوں کو زور تھا لہذا تو رتبہ ادھون نے اپنے نام کو صاف صاف نہ لیا اور ایمہ علیہ السلام کو ایسے زمانہ میں کہ یا تو حضرات خلفائے ثلاثہ کا کوس حکومت تھا یا مروانیوں کا سکہ و خطبہ رائج تھا یا عباسیوں کا دور دورہ تھا حوال علی کے دشمن ظاہر و آشکار تھے اور کتاب اجماع اذکر ظلم کی شاہد ہے کہ منصور و والقی نے بہتری سادات و علویوں کا قتل کر ڈالا دیوار مسجد جامع منصور واقع بغداد میں بہت سے سادات بنی فاطمہ صلوام امام علیہما کو زندہ چنوا دیا مینار اظہار دین حق و سایل صح ماٹا اور خود حق تھا کے آیات منہات و اللہ لا یصدی القوم الظالمین یعنی اللہ راہ ہتھین بتاتا ہے قوم ظالمون کو اون کو کے نمرل مقصود کی (س پارہ ۱۱ سورہ توبہ) اور اسی قسم کے اور آیات جن سے ثابت ہے کہ کہ خدا ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے طاق نسیان پر رکنا عجیب و ادبی اور جہالت ہے ایمہ علیہم السلام جس کے ہدایت پر امور تھے اذکر

اور انہوں نے تعلیم فرمائی اور جبکی ہدایت سے وہ مستفیض ہوئے اور ان سے بے
 پرواہی کی اور ان کے نسبت یہ سمجھا کہ تربیت نا اہل راہوں کو گمان
 برکند است بلکہ اندیشہ فساد ہے اعتراض کیا تو کیا برای ہوئی و اگر
 برای پیدا ہوتی ہے تو وہ خدا تک معاذ اللہ پہنچتی ہے بہر کیف جو کچھ
 آپ نے بکا وہ شامدلی دینی ہے اور ہم کو فاسد الاعتقاد و رور و قدح
 بیکار ہے اگر انصاف ہے تو سنئے خدا فرماتا ہے ان الذین کفروا
 سواء علیہم اندرتھم ام لم یوتنذرھم کلا یومنون
 ختم اللہ علی قلوبھم و علی سمعھم و علی ابصارھم غشاوۃ
 و لھم عذاب عظیم یعنی وی لوگ جو کافر ہیں اور ان کے لئے برابر
 توضیح دے یا نہ دے و ایمان نہ لادین کے خدا نے ان کے
 دلوں اور کانوں پر مہر کر دی ہے اور ان کے آنکھوں پر یہ وہ ڈال
 دیا ہے و بے بڑے عذاب میں ترین کے (سورہ بقرہ پارہ اول) اگر
 آپ کے نزدیک تفتہ ناروا ہے و باین ہمہ کہ صاحب تحفہ نے تفتہ کے
 تباہر انی نام تحفہ من نہیں لکھا تو یقین جانشی صاحب تحفہ نے جبار نفاق
 کا پٹنا اور جو نمٹہ بولا ہے اس واسطے کہ تفتہ کے معنی یہ ہیں کہ دل میں حق
 ہو اور زبان پر خلاف اُس کے اور جو شبہ اور نفاق یہ ہے کہ دل میں حق
 ہو اور زبان پر حق مثلاً ہمارے دین کو دین اسلام برحق ہے اور جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم پیغمبر برحق ہیں مگر کسی اندیشہ جان و بار دی ہم اس کو پیغمبر مجبور ہوں کہ دین نصاریٰ ہم
 و حضرت مسیح اس قدر تھے اور ان کے بعد کوئی پیغمبر نہیں ہوا پس یہ تفتہ کی لیکن اگر چارے
 حل میں یہ ہو کہ دین اسلام باطل ہے اور دین مسیحی صحیح اور زبان سے ہم یہ کہیں کہ دین
 اسلام صحیح ہے تو یہ تعلق ہے اور جو نمٹہ پس جبکہ شاہ عبدالغفر زاپسی کو شاہ عبدالغفر گھنا

عبدالغفر نیز دل میں جانتے تھے اور تمام دنیا اذکو عبدالغفر نے کتنی ہی اذراہم
نے اپنی ہی زبان سے خلاف عبدالغفر کے عبدالحمید لکھا تو وہ جو بڑے بولے
اور نفاق کے مرتکب ہوئے اب جبکہ حکم تقیہ کا آپ کے مذہب کے
موافق ثابت اور آپ کے عالم کامل کا اوس پر عمل غلط شاہد ہو تو آپ نے
جو کچھ ہم پر اعتراض فرمایا کس درجہ کو لغو اور ناکارہ ہو گیا اور جب تقیہ
آپ کا بھی شعار تھا تو ہکو اور کچھ کہنا بیکار ہے مان اگر آپ اپنے علما
کے خلاف فرماتے ہیں اور اوس پر تبرا کر نیکو طیار میں تو آپ کو اختیار
ہے اور ہکو کیا شکوہ ہماری نسبت ہی جو آپ فرمایا میں روا ہے اور
جو شخص اپنے باپ و داد کے کو گالی دے تو پاسی پڑوسی کو بھی جو
چاہے کہے سنا ہے صرف اپنے اغراض دنیوی کے واسطے جنہوں نے
دین و مذہب کی سالاری لی اور ایک دنیا کو بیدین کر دیا اون کے طرف
تکرر و زبر و زنیاسو انگ لانا و فی قلوبہ مرض فزادہم اللہ مرضاً
ولہم عذاب الیم کے مصداق بناء و در حقیقت آپ کے لیے
آیات بینات از الفاظ وہ دم کیا تھے صفحہ ۸ سطر ۸ اذہ اما الفاظ
باتون میں چون و چرا اگر صفحہ ۸ سطر ۹۔

آیت آخری خواب من جاہی تقیہ کے دم کالی یا اپنی تحریر پر تامل کیجئے یا کسی
مسلمہ شرعی کا سر کالی یا نا انگ اڈر اویکھے یا بیٹ میں چوری ہو گیا
یہ آپ کو سزاوار کو یہ و شک تو اوس وقت تک کے لیے ہے جسکے آپ بیان تقیہ
نہو تا و جب آپ کا مذہب قابل تقیہ ہو تو ہم کو آپ کی تحریر اور تحریر جلالہ کی جانب توجہ کرنا چاہیگا
یہاں آپ نے زجر غسانی کے لیے ہم اوشانی تھی و مان اس کمال عجز اور
اوس شیبانی سے و با لیے اور اسے معروف و معلوم کہ یہاں کے

ہم کیا کریں ہم نے تو تمہارے اوہدار کے لئے لقمہ کرنے والاوں کی خوب
 عزتیں لئے تھے مگرستیاناں جاے ہدایات الرشید کا اوسنے اتنا ہی
 تو موقع ندیا کہ لقمہ کے حق جانو اے ہمارے اور کتابوں کی تلاش کی قیمت
 ہو ٹھلے اور ورق گردانی کی زحمت میں پڑتے اس نالایق کتاب نے
 ہندو ہی کو تول دیا اور شاہ صاحب کو کیا کہیں جو دوسرے کے صاحب
 بنو اور لقمہ کا نام بدنام کر دالا اور خود ہی مختصر میں لقمہ کہہ گئے بداد کی بابت جو کچھ
 استغاب ہو سونظ اور سلاہمیل ہو چونکہ آپ نے بداد کے مسئلہ کو ہماری ہی مذہب سے
 منسوب کیا ہے اسلئے ہم کو ضرور ہے کہ آپ کو کٹول کے دکلا دین کہ ہم بداد
 کو کہتے ہیں اور اوسکی حقیقت کیا ہے براہ مہربانی ملاحظہ فرمائی کا نام
 ملک السلام تیرہویں سپارہ سوررعد کے آخرین ولقد ارسلنا
 رسلا من قبلك وجعلنا لہم ازواجاً وذریۃ و ما كان لرسول
 ان یاتی بأیۃ الا باذن اللہ لکل اجل کتاب یحو اللہ ما یشاء
 ویثبت و عندہ ام الكتاب وان ما نرینک بعض الذی
 نعد لہم و تنوفینک فانما علیک البلیغ وعلینا الحساب حکے
 معنی یہ ہیں بتحقیق کہ یہاں ہم نے رسولوں کو آگے تجھے و گردانا ہنئے واسطے
 اؤن کے زمان اور فرزند ان کو اور نہیں چاہئے واسطے رسول کے
 سچو مگر ساتھ اؤن خدا کے واسطے ہر ایک مدت کے ایک نوشتہ
 بننا بود کرتا ہے خدا جس چیز کو چاہتا ہے اور ثابت کرتا ہے اور
 نزویک اوس کے اصل کتاب ہے اور اگر نہ دکلا دین ہم تجھ کو بعد اوس
 چیز کو کہ وعدہ کیا ہے ہم نے اوسکایا وفات دین تجھ کو پس نہیں اوپر
 تیرے مگر ہو چنانا احکام کا اور اوپر ہمارے حساب ہے، اور تفسیر

میں اس آیت کے لکھا ہے کہ منقول ہے ابن مسعود دہلی و اہل وقتا وہ سے
 کہ ادھنون نے سنا آپ کے اہل خلیفہ مال جناب عمر ابن الخطاب کے
 کہ فرمایا ادھنون نے کہ ام الكتاب وہ ہے اصل کتاب ہے جس میں ثابت
 کئے گئے ہیں حادثات اور کائنات اور روایت کی ابن قلابہ نے
 ابن مسعود سے کہ وہ یوں دعا کرتا تھا اللہ حراں کتبتی فی الاشقیاء
 فاکتبتی فی السعداء فانک تسخو ما یشاء ویثبت و عندک
 ام الكتاب یعنی اے بار خدا یا اگر لکھ چکا ہے تو مجھے اشیاء میں پس
 ثابت کر سعدا میں پس یہ تحقیق تو نحو کرتا ہے جس چیز کو تو چاہتا ہے
 اور ثابت کرتا ہے اور تیری پاس اصل کتاب ہے چنانچہ اسکی
 تفسیر تفسیر فارسی میں جو ترجمہ تفسیر حسینی کا ہے اور اردو خوان بھی لئے
 پہرتے ہیں مرقوم ہے کہ اصل کتاب لوح محفوظ ہے اور جتنی چیزیں پہنچتی
 ہیں سب اوس میں لکھی ہوئی ہیں اور جو کچھ ہو چکا اور جو ہوتا ہے اور جو ہوگا
 اوس میں مفعول اور مشرح لکھا ہے اوسى لوح کے متعلق یہ تحریر کیا ہے
 کہ اوس لوح سے یا بعض احکام منسوخ منسوخ کرو تیا ہے اور دوسرے
 احکام لکھ دیتا ہے یہ بھی تحریر ہے کہ علماء دین اس بات پر ہیں کہ حق کتاب
 ہو جاتا ہے مثلاً تیا ہے مگر یہ چیزیں ایسی ہیں کہ انکو مٹنا نہیں پہنچتا سب سے
 سقادت موت حیات رزق اجل یہ یہ بھی مرقوم ہے ابو الدرداء رضی
 عنہ حضرت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں کہ جب
 تین ساعت رات باقی رہتی ہے تو حق کتاب اوس کتاب میں نظر کرتا ہے جس میں
 اوس کے سوا کوئی نظر نہیں کرتا جو کچھ جانتا ہے اوسکو کتاب میں مٹا دیتا ہے
 اور جو کچھ جانتا ہے بڑا دیتا ہے اب اگر راہ حق پر نظر ہے تو براہ مہربانی

تشریح کرتے اور اس طرح تحریر سے جو آپ نے مثل اپنے نامہ اعمال کے سیاہ کی ہے
خوف کیجئے حق تعالیٰ کے کلام کے خلاف جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے تو وہ حق تعالیٰ
پر انعام دیا ہے اور ہم پر کوئی اتہام اس سے پیدا نہیں ہو تا ہم سراسر حق تعالیٰ
کے قول کے جو سچ اور بالکل سچ ہے آپ اور یہودیوں کی طرح منکر نہیں ہیں جو یہ کہتے
لیکن کہ خدا تعالیٰ پر روز ازل سے میرے کو یہ قدر اور مقرر فرمایا ہے میں نہیں سمجھتا کہ
یہ کلمہ کہید اللہ مفلوۃ یعنی خدا کے ہاتھ بند ہو گئے اب اس کے
کلمہ نہ کر گیا مگر ہم قائل ہیں کہ خدا کی واسطے دو لوحین میں ایک لوح محفوظ کہ
مطابق عمل خدا کے ہے اور اوس میں تغیر نہیں ہوتا اور ایک لوح غوامیات
کہ انہ اوس میں بعض امور محو کئے جاتے ہیں اور بعض اوس کے محو میں ثابت
کئے جاتے ہیں چنانچہ روایت ابو الدرداء مذکورہ تفسیر جینے سے یہ ہے
آپ ہی کہنے پر ناچار میں اور جو آپ کے علمائے ازراہ جہالت چاہے امور
میں حق تعالیٰ کو مجبور سمجھا ہے وہ روایت آپ کے حجتہ خطاب خلیفہ
ابن الخطاب سے خود نکلے ہے اور رات دن کے برتاوے سے بھی غلطی میں
اس واسطے کہ طول بقا اور امراض سے شفا اور بخشش گناہ و خطا کے لئے
صدقہ و دوا اور دعا خاص و عام کا معمول ہے پس اگر کوئی خدا کے
عز و یکسختی شریک یا تو اس کی اطاعت عبادت ریاضت سب اکارت
ہو گی وہ سوید ہو ہی نہیں سکتا یوں ہی جب موت ملی ہی نہیں سکتی تو
پھر دوا میاں رہے اگر ہم سرکار کو ایسا مضبوط اور مستقل اپنے علمائے
خوال پر بامین کہ موت ٹوٹنے سے ہی کی نہیں ہے تو بیمار ہو کر آپ علاج مکرر
مگر معاف افسوس یہ بھی ہم نہیں کہتے اور مخالفت قول الہی کی نہیں کرتے کہ جب
موت کا وقت مقرر ہے تو اوس میں ایک ساعت کی بھی تقدیم و تاخیر ہو سکتی

مگر جو کہ جس نے عرض کیا اوس کی مراد یہ ہے کہ نہ عمر خلافت لوح محفوظ کے
گنتی ہے نہ بڑھتی ہے مگر موافق اوسی لوح کے جس میں یہ بھی مرقوم ہے
کہ فلان قسم کے فرمان برداری سے اس قدر عمر بڑھ جائیگی اور فلان طو
کی شقاوت و نافرمانی سے کم ہو جائیگی چنانچہ فرمایا ہے خاب رسول خدا
نے کہ صدقہ دنیا اور صلہ رحم کرنا آباد کرتا ہے گردن کو اور زیادہ کرتا
ہے عمر کو اس پر چاہو آپ کو یقین ہو اور چاہے ہو مگر یہ کو یقین ہے
اور ہم وہیں تک تو تسلیم اور انکار کر سکتے ہیں جہاں تک یہ کو حق تھا
کے رسول برحق اور ائمہ علیہم السلام نے فرمایا ہے در نہ خدا کی باتیں
خدا ہی جانے۔

آیات بنیات از الفاظ جب بعض شخص کو بہت ہی شبہ ہونے
لگا کہ وہ خدا کیسا ہے جو آج کچھ کہتا ہے صفحہ ۸۸ سطر ۷ تا الفاظ
ختم کتاب۔

آیت اخیری چونکہ بدایہ پر آئے بہت تہقہ اور آیا ہے اس واسطے ہم
زیادہ تفصیل سے لکھ کر حق تعالیٰ کی قدرت بھی دکھاتے ہیں تا آپ
اور زیادہ مضحکہ کر نیکا موقع پائیں اور جہاں تک چاہے ہمیں اور میں نے
اول آپ ہی کی تفسیر قادی سے ہم لکھتے ہیں ملاحظہ فرمائی سورہ بقرہ
سیارہ دوم رکوع ۷۔ احل لکم لیلۃ الصیام الکرفۃ الی
نسائکم کی تفسیر میں مرقوم ہے کہ ابتدائاً مسلمانوں کو رمضان
کی راتوں میں عشا کی نماز ادا کرنے تک یا سو رہنے تک کھانے پینے
جماع کرنے کی اجازت تھی اس سے زیادہ نہیں صحابہ کا ایک کروہ غلبہ
کیوجہ سے صبر نہ کر سکا جس وقت کہ مباشرت حرام تھی اوس وقت اوس کے

مکتب ہوئے دوسری دن یہ بات جناب رسالت ماب علی اللہ علیہ
 وسلم کے حضور میں پہنچی تو یہ آیت نازل ہوئی حلال کی گئی واسطے تمہارے
 صبح رات روزوں کے مباشرت ساتھ عورتوں اسنے کے اسب بھلی تو خدا پر
 تشاگائے کہ وہ او خدا ایک دفعہ تو اسی پیغمبر کی معرفت ایک حکم حکم دیا
 کہ سورنے کے بعد مباشرت نہ کرے اور جب حکم دی چکا تھا تو جنہوں نے
 نافرمانی کی تھی ان کی خاطر سے انہا حکم بدل ڈالا گیا تب تک پہلے سے معلوم
 نہ تھا کہ وہ گروہ جو مجھ سے راضی ہیں اور جسے تو راضی بنے تیرے حکم کی تعمیل
 نہ کریں گے اور تم کو انہا حکم نہ سوچ کر ناپرسے گا تو پھر تیرے پہلے ہی پہنچ
 کیوں حکم دیا تھا اور اگر مجھ سے علم نہ تھا کہ وہ ہی لوگ جبلی نسبت فخریہ تو نے
 فرمایا کہ وہ مجھ سے راضی میرے حکم سے راضی ہوں گے بلکہ نافرمانی کریں گے
 پھر خدا ہی کماں رہا انصیا ذبا لہ سو اس کے اسیر بھی خوب سوچ کر
 سر جھکائے کہ آپ جو تمام صحابہ کو آید رضی اللہ عنہم ورضو عنہم بن واصل کرنا
 چاہتے ہیں انہیں سے مرتکب حرام کسے بھی ہو چکے ہیں پھر خدا نے کیا
 سمجھ کر ایسے حرام کرنا لوں کو رضی اللہ عنہم ورضو عنہم کہ دیا اگر وہ خدا کو
 راضی ہوتے تو حکم حکم کی تعمیل کیوں نہ کرتے اب ہم کیا دوسرا واقعہ
 بدایا کیا ان کرتے ہیں اور وہ صلح حدیبیہ ہے چنانچہ جو کچھ آپ کے بڑے
 معتبر مورخ اور عالم نے روایت الاحباب میں تحریر فرمایا ہے اگر یاد ہوں
 تو عرف بہ حرف ہم آپ کی خاطر سے نقل کر کے حاضر کرتے ہیں وہ ہذا
 حد و یقعدہ این سالی قضیہ حدیبیہ واقع شد و سبب این قضیہ ان بود
 کہ حضرت رسالت نبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در واقعہ دید کہ با یاران
 بزیارت کعبہ معلومہ رفت و عمر و کزار و ولید خانہ کعبہ بدست خویش گرفت

مکتب

و بعضے از یاران سر تراشیدند و بعضے موی چیدند و آن سرور این خواب
را با جماعت اصحاب چون تفریر فرمود و خوشوقت شدند و نپدا شدند که تعبیر
واقعہ درین سال بطور خواهد آمد۔ و بعد اوس کے رو اکی جناب رسول خدا
و نزول جلال بمقام حذیبہ و بطور صلح کی بابت پھر صاحب روضۃ الاحباب
نے یون لکھا ہے مرویست از عمر خطاب رضی اللہ عنہ کہ گفت و روان رفتہ
امرے عظیم در ول من پیدا شد و مراجعت کروم با حضرت مرا جعتی کہ ہرگز
مثل ان نکرده بودم و در روایتی انکہ گفت رفتیم بہ نزد رسول اللہ صلی اللہ
و علیہ و آلہ و سلم و گفتم کہ تو پیغمبر بر حق ہستی فرمود علی ہستم و گفتم یا برحق ہستی
و دشمنان یا بر باطل فرمود و بلی گفتم اما مقتولان مادر ہشت کیستند و
مقتولان ایشان در دوزخ فرمود بلی گفتم بچہ سیب باین منقعت
رندلت قبول میکنم و باین طریقہ صلح نموده باز میگرددیم حضرت فرمود ای پسر
خطاب بدرستی کہ فرستادہ خدا ایم داد مرا فانی نخواہد گذاشت و در روایتی تنگ
کہ بودین رسول خدا م فاضلانی و نکمہ و او یاری کنندہ من ہست دین روایت شریفست
با انکہ ان علم برحق واقع شدہ و ازان حضرت نہ بر امر اجتناب و عمر گوید گفتم تو با ما کہ گفتی کہ از دوزخ
کہ بریادت خانہ کعبہ رویم و طواف بجا آریم فرمود ارے و لیکن ای عمر بیچ گفتم امثال
خواہد بود و گفتم شاید رہ گماہی کہ فرمود نے غم مخور کہ تو زیارت خانہ کعبہ
خواہی رفت و طواف خواہی کرد عمر گوید بخیاں ملول و مخزون از مجلس آن
سرور برخاستم و بہ نزد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رفتم و آن حکایت کہ بعض
حضرت رسانیدہ بودم باو سے گفتم وہمان جواب کہ ازینجا میر صلی اللہ و علیہ
و آلہ و سلم گفتہ بود از ابو بکر شنیدم و روایتی انکہ صدیق گفت ای عمر برو
و دست در رکاب او زن و بیچ اعتراض مکن کہ و سے فرستادہ خدا است

وہ ہرچہ کند بوجی کند و مصلحت در آن باشد منقول است از عمر کہ گفت بسیار
 اعمال صالحہ از نماز و روزہ و تصدق و اعتقاد نمودم حنت کفارت کہ اثر
 من صادر شدہ بود انتہی اس روایت سے آپ کو بقول آپ کے صدیق
 صحیح اکبر صاحب کے یقین آویگا کہ جناب رسول خدا جو کچہ کرتے تھے
 بروی وحی کے کرتے تھے پس آپ کو خدا کا حکم ملا کہ کفار کے مقابلہ میں
 کوہِ سفطہ کو جائیں مگر حدیبیہ میں پہونچکر مصلحت الہی یہ ہوئی کہ صلح کر لیجائے
 اب اگر حضرت کو ایسی دوسری مصالح الہی پہونچے تھے کہ خلاف دوسرا
 ہوا اطلاع نہیں ہے یا جہل ہے تو وہ ہی سنئے گیا رہوین سیدارہ میں
 سورہ یونس کو ملاحظہ فرمائی کہ بعدایت فلولا کانت قریۃ امت
 فنفعھا ایمانھا الا قوم یونس لما امنوا کشفنا عنہم عذاب
 الخزی تفہیم صاویہ ملاحظہ کیجئے اور اگر اوسکی تلاش میں وقت ہو
 تو خیر تفہیم حینی یا اوسکا ترجمہ تفسیر تفسیر تفسیر ہی سہی ملاحظہ کیجئے اوس میں
 لکھا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اوسے ارض کی قریب جسد
 خون جناب سیدنا محمد علیہ السلام کا بہایا گیا موصول میں کفار کو تلیقہ
 ایمان کرتے تھے مگر وہ کفر پر مصر ہوئے اور درپے انداز سالی حضرت
 یونس ہوئے تو حضرت یونس علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض
 کی کہ اونیہ عذاب نازل ہو اور حق تمہارے لئے دعا قبول کی اور تہاد کیا
 کہ اپنے قوم کو خبر دید کہ تم دن یا چالیس دن کو بعد تم پر عذاب نازل ہو گا چنانچہ حضرت
 یونس نے اوس قوم کو آگاہ کیا اور اپنے جنس کی راہ لی جب وقت موجود آیا اور تہاد تہاد
 نازل ہوئی تو کفار روی اور چلائی اور بیلائی اور دعا کی کہ عذاب سے محفوظ رہیں تو اذ
 چالیس دن روزہ کہ جمعہ اور عاشورہ کا دن تہاد دعا کا اثر ظاہر ہوا اور

دیوان رحمت سے پروانہ نجات جاری ہو گیا اور وہ ہر حضرت یا انس علیہ السلام
 تاک میں کہ کفار خاک سیاہ ہو گئے ہوں گے جہاں بس دن کے بعد دنیا کی
 توجہ ہوئے اور جن کے عذاب کا یقین تھا وہ نہیں خوش و خرم یا مالت
 رنجیدہ ہو کر صحرا کی راہ لی اور دریا میں طعمہ پانی ہوئے اب بعد غور ارشاد
 ہو کہ حق تعالیٰ نے تو عذاب کے لئے فرمایا تھا پھر کیوں اسکی مصلحت نہ
 پر ہوئی۔ تہوڑی اور تکلیف فرمائی اور بارہویں سیارہ سورہ ہود میں
 حضرت نوح کا حال یہ ہے کہ حضرت نوح نے اپنی قوم کو عذاب سے ڈرایا
 مگر عذاب ملتوی ہوتا گیا یہاں تک کہ حضرت نوح کو حکم ہوا کہ کشتی بنادیں
 و مالا کہ حضرت نوح کشتی بنانا نہ جانتے تھے تو انکو کشتی بنانا تعلیم
 ہوا تو لکڑی ملنا دیکھ کر حضرت نوح نے سال کا درخت بویا پس
 برس میں وہ درخت طیار ہوا تو کشتی بنانی شروع کی تو اسکو بیتے جو کچھ
 تھے وہ بیٹے تھے کہ عذاب نازل ہے نہ قہر مگر پیغمبر سے نوح بڑی ہو گئے
 انخوش اسوقت عذاب آیا کہ جو مقرر تھا۔

بعد اس قدر گزارش کے اب میری عرض ہے کہ گیارہویں سیارہ
 رکوع دوم سورہ توبہ میں ملاحظہ فرمائیے حق تعالیٰ فرماتا ہے والخرقون
 مرجون لا یسر الله امنا یعدنہم زامایا توب علیہم واللہ
 علیہم کلید (ترجمہ) اور وہ دوسری بیٹہ رہتے واسے ہمارے
 پیغمبر کے قہر میں یعنی موقوف ہے امر اُن کا تو ایسے حکم خدا کے جو کہ
 کہ اُن کے مقدم میں نازل ہوا عذاب کرے انکو اگر اس گناہ پر
 اصرار کریں یا توبہ قبول کرے اور اُن کے اذیہ و نادم ہوں اور خدا
 جانتے والا ہے اُن کے احوال کو اور حکم کرنے والا ہے موافق

صلوات کے۔

اور جب یہ آپ کے ذہن نشین ہوا تو ماور فرمائی کہ اس کی کو ہم بدلا کہتے
 ہیں اب جو آپ نے بدلا کے واسطے سفحہ کیا ہے وہ درحقیقت ہم پر
 ہے اصل میں حق تعالیٰ پر ہے اور اس کی جزا ہو یا ستر انجانب حق تعالیٰ ہے
 کیسی ناسمجھی کی بات ہے کہ آپ اور تمام مسلمان اپنے گناہوں سے
 توبہ کر کے امید مغفرت کی رکھتے ہیں اگر مشیت الہی بدل نہیں سکتی اور
 غلطی کے لئے عذاب جہنم وہ مقرر کر چکا تو پھر توبہ بیکار ہے دیکھئے خسرو
 دہلی آپ کے ہم مذہب فرماتے ہیں شہر ٹاٹ من اگر از دست دوست
 ای ز اہدہ تو جمع باش کہ عمر از دعا بغیر آید و اس کے سوا خود ہی باوجود
 کہ جب سرکار بیمار ہوتے ہیں تو اطباء و اکثر خراج ذہن ڈھٹے جاتے ہیں
 کیونکہ اگر آپ کے خیال میں راسخ ہے کہ جو مرنیکا وقت ہے اور جو زمانہ
 تکلیف و عمر مرض بموجب مشیت الہی مقرر ہے وہ نہ ملگا تو صدقہ خیرات
 و واسب لغویا طویل ہے باین ہمہ حرکات بہر منظر نبی جد و یکلئے آپ کے
 صاحب تحفہ نے بھی باوجود انکار بدعا و معاد یہ کو لعنت سے یہ کہہ کر کہا
 ہے واستغفر لذنبت والمومنین والمومنات لیس و صلا
 کی روح سے یونچو کہ ہر گاہ مشیت الہی کسی پر عذاب کرنے کی ہو چکی تو اس
 کے نسبت تو یہ نکلا سے کیا ہو گا کیا مشیت بدل جائیگی اس ذہل غلی بعتی
 پر جو جناب غفران مکتب کی اس تحریر پر اعتراض فرمایا کہ ایمہ علیہم السلام
 شیعان را خبر میداوند کہ غلبہ اعلیٰ حق و ظهور و راستہ اعلیٰ بیت اللہ العصا
 ہزار سال یا دو ہزار سال خواهد شد البتہ ایضا یہ پاس حاصل ہی شد اور
 نتیجہ اسکا یہ پیدا کیا کہ اگر امام شیعوں سے جو سٹھے وعدے کر تے

تو شیعوں سے پہر جاتے یہ آپ کی عقل مندی ہے شیعہ اچھی طرح
 جانتے ہیں کہ مصالح الہی میں کسی کو دخل نہیں ہے وہ بخوبی اپنے ائمہ کے
 اقوال کی توثیق کرنے میں ثابت قدم ہیں اور ان کا حال اور لوگوں کا
 ایسا نہیں ہے جو اپنی سونیت کے حضور حضرت نوح میں مدعی ہوتے
 اور جب وعدہ حضرت نوح پر طوفان نہ آتا تھا تو ان کی لحد اور گھٹ
 جایا کرتی تھی یہاں تک کہ جب اوتاسی اصل ایماندار باقی رہے تو ان کو
 حق تو اسے نے محفوظ کیا اور ہم حضرت عمر کی سی طبیعت نہیں رکھتے
 کہ ذرا میں فاسد الاعتقاد ہو جائیں چنانچہ حضرت عمر کی کیفیت اعتقاد
 کی قصہ صلح حدیبیہ میں ہم لکھ آئے ہیں جیسا ہے جو پھر پڑھ لیجئے کہ نبوت
 جناب رسول خدا میں اور ان کو شک ہو گیا اور کلمہ اعتراض کرنے کو روکا
 جناب رسول خدا کے جاؤ گئے افسوس ہزار افسوس ہے کہ آپ ان
 سارے امور سے واقف ہو کر ہم پر اعتراض کرتے ہیں اور خلاف ہمارے
 صریح یہ اعتقاد رکھ کر کہ حق تعالیٰ نے حضرت نوح سے فرمایا تھا
 وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ مَخْرُقُونَ یعنی خطاب نہ کریں
 ساتھ اور لوگوں کے باب میں جنہوں نے ظلم کیا ہے یعنی مجھے کسی
 کافر کی خجالت اور اوسیر سے عذاب دفع ہونے کی خواہش نہ کریں تاکہ
 وہ دُوبوئے جائیگی سلامۃ ہو تفسیر تادری سورہ ہود پر پورا نہیں حضرت
 نوح نے پکارا اِنْدِی نُوْح ابْنُہ وَکَانَ فِی مَعْزَلٍ یَّابِنِی اَدْبَک
 معنًا اور تو کارا نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو حالانکہ وہ اوس
 کشتی کے گنہگار تھا اور حضرت نوح اوسے مسلمان جانتے تھے شفقت
 کی راہ سے کہا کہ اسے چھوٹے بیٹے میرے سوار ہو کشتی میں ساتھ

میرے تو عجب ہے کہ آپ ہم پر منہ آدین خدا کی نیاہ کہ آپ حضرت نوح سے ایسی امتیاز کریں کہ اوہوں نے خلاف حکم خدا کے اپنے لڑکے کو جو کافر تھا طوفان سے بچانا چاہا ہو مگر ہم جو سچے مومنین اور سچی تحریر کی یہاں حاجت نہیں ہے۔

اب ہم آپ کی ہر تحریر و تقریر کی بابت خواہ وہ یوچ تھی یا لچر جو لکھنا تھا نکتہ چلے اب آپ سے کمال ادب پوچھتے ہیں کہ آپ نے جو مشقت اور تھامی اوس سے کیا فضیلت اور صحابہ کی جن کے تقدس کے ہم شکر میں ثابت کی اور سچیز اس کے کہ تمام صحابہ بہت اچھی سمجھتے اور اونسے فرمایا وعدہ فرمایا کہ میں تم سے راضی ہوں اور تم مجھے کیا خلعت عطا فرمایا اور اسی وعدہ رسمت کی بابت حنیفہ پیچیدہ کر کہ اوٹھا کے سوا کیا کیا کہی تو یہ فرمایا کہ شاہ مجدد الغر فیہ برے سمجھتے اور اوہوں نے نہایت منطقی تقریر و شہادت کو گواہی و دلیل و برہان سے رضی اللہ عنہم و رضو عنہ کا مصداق صحابہ کو کیا کیا کہی اور نہیں جناب غفران ماب کے اقوال کی نقل کی اور کہی شاہ صاحب کی طرف داری میں جو آپ سے ہو سکا چاہو اور سکی بنیاد مانو یہ سچی مگر باتوں کے طومار کے اینٹوں سے دیوار بلند کی تو یہی ہے اور اصل اس طرح مشقت کا جو پوچھو گواہی ہوئی دمان دال نحو و تلیہ و نمان ہے جسے جناب والا فضائل اس کو کہتے ہیں جو میں مشیتِ مزیہ از خرد و عرض کرتا ہوں جناب حیدر کر آرغیر فرار لطن مادر نامدار میں بندگی حق قبالے میں مصروف تھے اشعار علی در لطن مادر بود و در ذکر خدا ہر دم عبادت را برقرار اندیش عالم جاہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در آن مدت کہ بودہ در شکم آن معدن التقوی و دلی میگفت زیارت ائمتہ علیہ السلام

حبیب خالق اکبر امین ربیب یہ ہوتا + نبی میگفت یا حیدر سلام کہ یا رب
امام المتقین شاہ ولایت معدلت پیرا + خانہ کعبہ کی ولادت فرشتوں کا
لافتا الہی علی لاسی فب الاذوالفقار کنا خباب رسول خدا کا
نام دیر حکم الہی خواہ کرنا خباب رسول خدا کا یہ کہنا کہ خباب امیر علیہ السلام
میرے نفس نہیں اور او کا خون میرا خون و او کا جسم میرا جسم ہے اور اسی
لڑائی میری لڑائی ہے۔ واسطے نہ فضا ہونے نماز اوس ولی اللہ کے
دو بار آفتاب کا پہننا وغیرہ وغیرہ حکما حد و احصا نہیں ہو سکتا اور جن کے
اکار کی آپ کو مجال نہیں ہے مگر قدرت ہے تو اتنی ہے حتیٰ خدا جانتا ہے
کہ کوسار ہی فضائل کو قبول کر کے بخاطر حضرات ثلاثہ او کی تاویلین کریں
اور اوں تاویلوں کی ایک سے اپنے حق میں کانسٹے ہوئیں تو ہم کو اوس سے
غرض نہیں وہ آپ کے لئے ہیں مگر یہ توڑی ہی فضائل مثل آیات الہی ہم نے
اس غرض سے بیان کر دئے کہ آپ ہماری کتابوں میں سے ایسے ہی فضائل
دہونڈہ دیجو مگر لیونکر آپ یا کوئی دہونڈ سکتا ہے اور آقا اور خادم کو برابر
گھرا سکتا ہے لاکہ حجت و دلیل ہوں تو حضرات ابو بکر و عمر کو صرف آپ
دوست جان شمار رسول پھر اسی سسر اوں حضرات کا ثابت کریں گے
اور حضرت عثمان کو ذواذکرین سوا اس کے کیا یا اونکے عالمگیری اور
ملک رانی کی داستان بیان کریں گے سو ہوں کسی غزوہ یا لڑائی میں
آونہوں سے لڑی بہاوری دکھلائی ہو کسی کافر سے کلمہ کلا کر شہید ہوں
تو شان دیدیجئے مگر جبکہ آپ خود قابل ہیں کہ وہ عالم علم الہی ستے نفیقہ
اور نہ محدث نہ کامل تھے تقاضات دین میں وہ عاری اور دوسروں کی
تعلیم کے محتاج تھے ملک گیری اور ترویج دین کے لئے وہ اپنی جگہ سے

پہلے ہی نہیں اور جب شاہ شہر میں حضرت عمرؓ اور بھروسے بھی تو جناب ابراہیم علیہ السلام
 حضورؐ کو دیکھ کر وہ سے خدا تم جاؤ گے تو کیا بناؤ گے الا آپ غلطی سے
 ہم سے کہے تو اسے جن کو مقتضایہ محبت جناب شالافتی نے جانے سے
 روکا تھا تا خلافت میں خلل نہ ہو یہ صرف خیال ہی خیال ہے اگر نہ نظر خلافت
 کی حیثیت سے خلافت مزارعت تھی تو نبی و حضرت باوصف خلیفہ ہونیکے ملک
 جل اور حقیقین میں کیوں مصر کیا راہ ہو سے بہر کیف بحر باقون کے ڈھیر کے
 آپ کے پاس کچھ نہیں ہے اور نہ بطرح آپ جادہ راستی سے بہرہ
 ہونے میں اور تحقیق اگر معصومین کی کرتے ہیں اسی طرح یہود و نصاری
 جناب سید المرسلین عالم النبیین کی توہین کرتے ہیں یقین جانے کہ ہم آخر
 دین و مذہب کے طرفدار ہیں اور اگر آپ ہم کو نہ چہرین ہمارے مسکات
 پر منہ نہ آئیں ہماری قدح نہ کرتے پڑے یہ ہیں تو ہم کو کوئی غرض آپ کے
 افعال سے نہیں ہے ہم ہرگز آپ سے نہیں کہتے مطلق آپ کو تکلیف
 نہیں دیتے کہ آپ مذہب باطل کو جوڑ سنے اس واسطے کہ ہم اس پر یقین
 نہیں ہیں اور اگر آپ ہکو نہ چہرین تو ہماری زبانوں سے اسے غلام
 حق میں ایک کلمہ بھی نہ سنیں جو کچھ بعد از انبیا و رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم دین میں رخنہ آتا تھا وہ پہلے سے مقدر تھا اور حکم خلافت
 لیا تھا اور انہوں نے بی ادب وہ نہ لی جاتی تو شہادت جناب امیر
 الی عبا علیہ السلام کی صورت کیونکر مٹتی اور ہماری نجات کا سامان کیونکر
 ہوتا بہر حال ہکو انہوں سے کہ ہم نے ناحق کو اس قدر خامہ فرسائی کی ہے کہ
 ہی اور اس کے یہ بھی خیال ہے کہ اگر ہم آپ کے ہر قسم کے تقریب کے بابت
 نہ لگتے تو آپ کے مذہب کے جمال مختصر ہمارے جوابات کو نہ سمجھتے

اور یہ بھی حکو ڈر تھا کہ آپ کی بلا کی قدر یہ انتہا کی خوش بیانی منطوق تھی۔
 ہی سحر کا اثر نہ کر جائے اُلا آخر کو ہم مناسب جانتے ہیں کہ جید سطور میں
 مختصر آپ کی طویل تقریر کا جواب بھی لکھ دینا چاہیے کہ آپ معاف فرمائیں
 گے اور ہم کو مجاز کریں گے سنئے جناب والا اور غور فرمائی کہ جب حق
 سبحانہ تعالیٰ نے امت موسوی اور عیسوی کو گمراہ پایا اور ضلالت اور
 کفر میں ٹھوکرین کھاتے دیکھا تو بائین ہمہ کہ اوس کے علم میں یہ تھا کہ بعد
 طووز حاتم المرسلین کے اذکی اُمت بھی مختصر فرقون میں مبتلی گی اور ایک
 جنتی اور بخت ناری ہون گے تو بھی جیسا بر و زار لی اوس خالق سے ہوتا
 لئے قرار دیا تھا اور حضرت ابراہیم سے صاف صاف فرما دیا تھا کہ میں
 اسمعیل کو بذریعہ مادا و کے برومند کرونگا اور اوسے بہت یر ماونگا اور
 اوس سے بارہ سردار پیدا ہون گے اور اوس سے بری قوم بناؤنگا کتاب
 پیدایش باب ۲۰ اور حضرت موسیٰ کو خبر دی تھی کہ میں اؤن کے
 لئے نبی اسرائیل اونسکے بھائیوں میں سے بھتہ سا ایک نبی قائم کرونگا اور
 اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈالونگا اور جو کچھ میں اوس سے فرماؤنگا وہ
 اوسے کیگا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری بات تو نہ جہنیں وہ میرا نام لے کے
 کھیگا نہ سنیکا تو میں اونسے مطالبہ کرونگا (موسیٰ کی پانچویں کتاب کی ۱۰
 فصل آیت ۸ اور ۱۹) اور حضرت اسماء سے منادی کر دی تھی کہ دیکھو
 ایک بادشاہ راستی سے سلطنت کر گیا اور شاہ زادے عدالت
 سے حکمرانی کریں گے، محفہ لیماہ باب ۲۲ آیت ۱۱، اور جناب
 سح علیہ السلام سے منادی کرائی تھی، کہ میں اسنے خدا سے درخواست
 کرونگا اور وہ تمہیں دوسرا تلی دینے والا بخشے گا کہ ہمیشہ تمہارے

ساتھ رہے دیکھو میں خدا کے اوس اوتھو کو تم پر بھیجا ہوں یوحنا باب
 ۱۵- آیت ۶ تو قاباب ۲۴- آیت ۴۹ تو قاباب ۱۳- آیت ۲۱ یوحنا
 باب ۱۵- آیت ۲۶ واسطے اتمامِ محبت اور ترقیبِ دین کے عرب
 سے ملک میں جہان بڑے بڑے مشعوب و شدید الکفر بستے تھے
 اور اپنی فصاحت اور بلاغت اور شجاعت کے نشہ میں چور تھے اور
 کبھی کسی کے مطیع نہ ہوئے تھے جنابِ ختم المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور انہیں عربوں کو جو کسی سے زیر نہ ہوئے
 تھے اور جنکے حق میں خود خداوند نازل و ابداً نے الاعراب اشد کفر و نفاقاً
 فرمایا ہے باوصف اذنکے جنگ و میکار و اصرار پرستش لات و غری صلی
 کو میکار کر کے مطیع و منقاد اور مقرر نبوت اپنے رسول مختار کا کر دیا
 مان یہ سچ ہے کہ خطرِ ابتداعِ عمری کی ہر جگہ مہوی وہ صورت ہمارے
 پیغمبرِ برحق کو پیش آئی اور کفارِ انہما رے جو کچھ اولیٰ سے ہو سکا تحقیقِ جناب
 رسالتِ حقانینے سے اوٹھا غصین رکھتی مگر وہ سب انہیں کو نصیب
 ہوئے غرض کہ جب دنگ تو حید کا بجا تو بڑے بڑے سرکش جیسی حضرت
 ابو بکر و عمر اپنے دیوتاؤں سے مغرور ہو کر لباسِ خدا پرستی سے بلبوس
 ہوئے و اور بھی اکثر شرفاقرش نے جبکہ ہدایتِ جناب رسولِ خدا کا
 دیا اور یہ بھی حضرت سے سنا کہ وہ مثل انہیں کے بشر میں اور دین
 ابراہیم کے ایسا کے بے مامور میں اور مثل انہیں کے دنیا کو چھوڑیں
 گئے مگر اذن کی ہدایت کے لیکر کلامِ الہی اور اہلبیتِ باقی رہیں گے
 اور حبشہ رحیم کا اسلام بارہ خلیفہ تک غم نہ کر کہ کل ذہ علوی اور قریشی
 ہوں گے حضرت کی رسالت پر ایمان لائے اور انہوں نے یقین کیا

کہ بعد رسول اللہ کے قرآن و اہل بیت و اہل بیت باقیات قیامت باقی
 رہیں گے اور بارہ خلیفہ مملومی اور قریشی مادی و عین و ملت رہیں گے
 اور انہیں کے ساتھ دین اسلام اور سید طریح و اہل بیت و سید کا جہان باقی رہے
 لی حضرت ابراہیم سے محمد کیا تبار جو محمد کیا جاتا ہے و قیامت قیامت یہاں تک کہ
 کے سوا جو بڑے بڑے تائین رکھتے تھے جیسے ابو جہل و ابوسفیان و ابولہب
 نے قبول و حدائیت حق لیا ہے اور رسالت خاتم النبیین انہی تک
 عزت بھی اور اس قدر رو رہے آزار رسول و شہداء و نبیوں کے قیام کو سخت
 حضرت پر دشوار و ناگوار کر دیا تو حق تعالیٰ نے قیامت قیامت کے ایک گروہ انصار کا احضار
 اور اپنے حبیب کو مکہ معظمہ کے چوڑے سے اور مدینہ منورہ کے جانے کا حکم
 دیا ہم اس کے مقررین کہ اس حکم کے پہنچنے پر حضرات ابو بکر و عمر نے بڑی
 سرگرمی کی اور جناب رسول اللہ کے ساتھ دینے میں اپنی نجات اور
 سودا خر دی تھیں اور کچھ شک نہیں ہے کہ حضرت ابو بکر نے اپنے اہل
 سے جناب رسول خدا کی امانت میں ہمہ تن قیامت قیامت نہیں کی اور یہ
 سچ ہے کہ انہوں نے اپنے پیٹھ پر بھی جناب رسول اللہ کو چلو کر لیا
 پہلے غار میں رسول خدا کے ساتھ اور ترے پہر مدینہ کو بھی ساتھ آئے مگر
 ساتھ ہی اوس کے ہم جیسا حق تعالیٰ نے فرمایا اسکا یقین رکھتے ہیں کہ
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم او کی مدد و ہمراہی سے مستغنی تھے
 ملاحظہ فرمائیے سورہ توبہ میں قبل آیت نماز کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو نہایت افتخار دیتے ہیں حق تعالیٰ نے لکھا کہ لکھا کہ اگر وہ بھی ایک
 ساتھ نہ دیتا تو کیا ہوتا بہر کیف جناب رسول اللہ کا نزول اجلال مدینہ
 منورہ میں ہوا اور وہ سارے صحابہ جو مکہ معظمہ میں رسول اللہ پر

ایمان لائے تھے حاضر ہوئے اور مہاجر کا خطاب اونہوں نے پایا اور
 مدینہ میں جو ایمان لائے اور متعدد ہوئے وہ خلعت انصار سے ممتاز
 ہوئے اور جب باین ہمہ ہجرت و انتقال کفار مکہ و ریے آزار حضرت
 رسول مختار ہوئے تو ایزد متعال نے اُن اہل ضلال اور اُن یہود و جود
 کے جو ہم یکہ شداد و غرودین رہے تھے استیصال اور قتال کا واسطہ
 حفظ اپنے محبوب کے حکم دیا اور اقبال عدو مال عطا فرما کر جب اونہوں
 نے سہرا دہنایا حباب و خاسر کر دیا اور اُن نابکاروں کے ملکے دوست
 و مال کو اہل اسلام پر مباح و حلال کیا اور بناء سلطنت خباب رسول
 خدا کی تایم فرمائی اور اس وقت سے کہ حق تعالیٰ نے خباب رسول خدا
 کو جنگ و جدال پر مامور ملک گیری و خراج ستانے پر مامور و اعدا
 اسلام کو غنیمت پر مہر کیا تو علاوہ تبلیغ رسالت و احکام ہدایت و شریعت
 معاشرت و حصول مدارج آخرت جو واسطے ذات قدسی صفات خباب
 رسول کائنات تھے انتظام لشکر و نظم و نسق موطن مفتوحہ ضرور ہوا
 اور اُن مہاجرکین جو مہاجرین و انصار نے جان بازی و جان شہری
 کی حق تعالیٰ اُن کی سہی شکر سے سرور ہوا اور طریق چرمانی اور اسلوب
 نزاری میں اُن جان بازوں کی ہمت بڑھائی اور اغرار دیئے گئے
 رسول خدا کو حکم دیا کہ مہاجرین و انصار سے مشورہ فرمائیں پس اس
 اغرارہ و توقیر سے مہاجر و انصار کے ہی دل بڑھے اور جی توڑ توڑ جو
 شایان جو انفرادی و شجاعت تھا اثر سے اور کفار غضب ایزد قہار
 میں گرفتار ہوئے لگے اور مسلمانوں کو فتح پر فتح حاصل ہونے لگیں اور
 جو کچھ یہود و انصار کی کتابوں میں مرقوم تھا اُسکی تصدیق ہو گئی۔

یہاں تک جو میں نے عرض کیا ممکن ہے کہ جناب دالاکو بوجہ انکار صاحب
تحفہ کے جو ادھون نے اپنے پندرمہوین کید میں کیا ہے اور ادا دالاکو
آیت کو اڑا دیا ہے اور اصل تشیعہ کا رجوع کرنا کتب محرفہ و منسوخہ
پرست بعد ہٹا دیا ہے ناگوار ہو تو خاکسار ملاذمان کو یاد دلاتا ہے۔
کہ خود حضور نے صفحہ (۹) حصہ اول میں شہادت توریت کی وصف
۱۱ میں شہادت انجیل کی پیش کی ہے اور جو فعل خود کیا ہے اس کے
فاعل ہونے میں ہم پر معترض نہیں ہو سکے تو اس کے ملاحظہ فرمائیے کہ
جناب مولوی عباس علی بن ناصر علی بن فضل اللہ فاروقی جاجوی نے
اپنی کتاب مولتہ الفیغ اور اس کے انتخاب میں جو حسب کتب شتر
و منتشر ہو چکی ہے بابت آیت توریت جسکا میں نے مذکور کیا آغاز
کتاب ہی کے پانچ چار ورقوں کے بعد مادام کے ذریعہ سے بارہ
شہزادوں کے پیدا ہونے کی جو حق تعالیٰ نے خبر دی تھی صریحاً لکھا ہے
= کہ حق تعالیٰ نے اسمعیل کے سپوت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نبی
بنایا جسکی امت ایسی بریعی کہ شمار سے افزون ہوئی پس حکم وعدہ سابقہ
کے بوسیلہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسمعیل کو افریش دی
اور یہی اسم مبارک جناب رسالت مآب کے بابت لکھا ہے = مادام
اونکا نام ہے خیاخہ روفتہ الاحباب و معارج النبوت میں اور امامیہ
اثنا عشریہ کی کتابوں میں مسطور ہے اور پھر حاشیہ پر اسکو بھی بلے
کلی نہیں جوڑا = مولانا عبد المعز نے کے تحفہ اثنا عشریہ میں امامیہ
فرقہ کے مجتہدون سے منقول ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا نام توریت میں مادام ہے اور یوں ہی مولوی حکیم محمد حسن صاحب

صاحب امر دبی نے اپنی کتاب مولد شریف معروف آفتاب عالم کے صفحہ ۲۶ کے سطر ۹ میں نقل تورات کی کر کے خود یوں لکھا ہے اور بارہ سرداروں سے ظاہر لفظ سے بارہ بیٹے اسمعیل کے مراد ہیں و اشارہ بارہ ائمہ کی طرف ہے جو حدیث الائمہ من بعد ائی اثنا عشرین مقصود ہیں اب آپ کو اختیار ہے کہ شان اقدس جناب صاحب تحفہ میں جو چاہیں فرمائیں اور بھی جن آیات تورات و انجیل کا اس گنہگار نے حوالہ دیا وہ بھی صولتہ الضیم سے مقابلہ اور تورات و انجیل میں دیکھ کر جب چاہئے مطمئن ہوں۔ چونکہ سرکار کی محنت و ضد سے یہ بھی ائمہ ہے کہ آپ حدیث ائمہ اثنا عشر کے بابت کوئی رنگ لائیں تو ہم نے اپنی کتابوں سے قطعاً اعراض کر کے آپ کے مانے و سلمہ کتب سے حدیث کو لیا ہے آپ کو شک ہو تو مولوی محمد وحید الدین خان صاحب کی کتاب حق و تحقیق بشرط سنی مطبوعہ سلسلہ ۱۹۹۲ ہجری کی فصل ۵ صفحہ ۵۰ ملاحظہ کریں کتاب مذکور ان دنوں کو بکوبلیگی اور چونکہ وہ صاحب اعتبار میں غالباً اپنے کتاب کی طرح آپ بھی کتاب مذکور کا اعتبار کریں و اگر کچھ شبہ ہو تو غایتہ الاولیٰ ترجمہ اردو و درختار کے باب الامامت کے صفحہ ۲۴۸ سے کچھ اطمینان آپ کو حاصل ہوگا اسو سطر کہ اوس میں لکھا ہے کہ ہما شمیئا وعلوئیا و معصوما کی شرط شیون نے لگائی ہے اور اگر اوس سے تشفی نہو اور طبیعت دقت پسند ہو تو چشم مارو شن براہ مہربانی صبح مسلم میں عامر بن ابی وقاص اور تفسیر قطبی میں دیکھ لیجئے کہ تین حدیث میں اور جمع میں انھیں میں اسٹھ اور صحاح ستہ میں دو حدیثیں توڑے توڑے اختلاف سے مرہوم

واطیعوا الرسول واولی الامر منکم کہم گفت یا رسول اللہ می شناسم خدا
 و رسول اور آپس کیست اصحاب امر کہ خدا تعالیٰ اعانت ایثان را قترین
 ساختہ است بپاعت خود پس گفت رسول اللہ ہم خلفای من بعدی
 اولہم علی بن ابی طالب ثم الحسن ثم الحسین ثم علی ابن الحسین ثم
 محمد ابن علی المعروف فی التورۃ بالباقروستدرکہ یا جابر
 فاذا لقیہ فقر من السلام ثم الصادق جعفر ابن محمد ثم موسی
 ابن جعفر ثم علی ابن موسی ثم محمد بن علی ثم علی بن محمد ثم الحسن
 بن علی ثم حجة اللہ فی ارضہ ولقیۃ فی عبادہ محمد ابن الحسن
 بن علی ذالک الذی یفتح اللہ عزوجل علی یدیه مشارق
 الارض ومغاربہا وذلک الذی لغیب عن شیعۃ واولیائہ
 غیبة لا یشیت فیہا علی القول بامامتہ الامن

استحنا علیہ قلبہ لا لایمان پس اس سے صاف
 روشن تر اور کیا ہو سکتا ہے و اگر گمان ہو کہ کسی شیوہ نے یہ
 روضۃ الاجاب میں پڑا دیا ہے تو ایسے توہم کا علاج نہیں ہما
 کتاب سے جو آپ نشان دین ہم ہی اوسکے نسبت یوں ہی کہہ
 جائی سخن آپ کو کیا رہ جائے مگر میں کتابوں کہ اس حدیث کے
 آپ انکار نہیں کر سکتے اس واسطے کہ ایک ٹکڑہ اس حدیث کا صغہ
 اظہار الہدیٰ میں مولوی جہانگیر خان سے متعصب نے لکھی ہے
 چل کر زبرد ہو گی اب اندیشہ ہے کہ حضرت فرمایں گے کہ جب جناب
 رسول خدا نے آئینے کو رسول اللہ ظاہر کیا اوسوقت تو قلعین اور بارہ
 خلیفہ ہونے کے ذکر نہیں کیا تھا بلکہ بعد عرصہ دراز شاہید مدنیہ میں کیا ہو

تو اسکا ثابت کرنا آپ کا کام ہے اسواسطے کہ یہ یونہی سن سکتا کہ جو امر
 بروز ازل مثلاً ق انبیاء میں داخل اور کتب حقہ میں شامل تھا اور سکو
 جناب رسول خدا نہ فرمائے اور جب اسطور سے ہم آپ کے شبہات
 کا دفع و دخل کر چکے تو پھر اپنا مطلب باقی ماندہ حاضر کرنے میں ہر گاہ دیا
 اور اصرار کے موطن کثیرہ پر جناب رسول اللہ کو فتوح حاصل ہوئی اور طرح
 سلطنت کی بھی بڑ گئی تو جو صحابہ میں اولی الغرہ من چلے تھے ان کے
 و انھوں میں اختلاف پیدا ہوا ان میں سے بڑے لائق و فائق حضرت
 ابو بکر اور حضرت عمر تھے جنکو اپنے قابلیت انتظامی پر روز و توفیق ہوتا
 چنانچہ ان دونوں صاحبوں نے پورا بند و بست کیا کہ ان میں جناب
 رسول اللہ کا روز افزون اعتماد و اعتبار ہوتا ہے چنانچہ اسی عرض سے
 اپنے صاحبزادے یون کو جناب رسول اللہ کے نذر کیا اگر میں غلطی نہیں
 کرتا تو بخیر بندوں یا بیوقوفوں کے کسی نے یہ نہ روئے رکھتا ہو گا کہ اپنے
 دختر شش سالہ و صغیرہ کے لئے شوہر ڈھونڈ ہے مگر چونکہ حضرت
 صدیق اکبر کو اس میں سلیقہ زیادہ تھا جیسا کہ انھوں نے بعد رسول
 مختار اپنی بھین ام ثروا کو بھی خوش آمد کے طور پر باعزت دی کے
 غرض سے اشعث کو جو بعد بغاوت گرفتار ہو کر آیا تھا حوالہ کر دیا ہوتا
 لہذا حضرت عائشہ کو جب وہ چھ برس کی تھیں رسول اللہ کے حضور میں
 پیش کرنے کی عزت حاصل کی اور یون ہی حضرت عمر نے اپنی دختر تبی
 حفظہ کو مرتبہ ام المومنین کا دلویا اور دونوں صاحبوں نے رتبہ انتقام
 و قرابت رسول اللہ سے حاصل کیا اور تمام حاضرین و ناظرین کو پورا پورا
 یقین ان کے اور محبت کا جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ نظر آتا تھا حاصل ہوتا گیا ہو کہ آپ کے ساتھ ایمین اتفاق ہے کہ جناب رسول اللہ کو اپنے صحابہ کی دونوں کے حال پر بخوبی آگاہی تھی اور بخوبی معلوم تھا کہ ان صاحبوں اور دیگر صحابہ سے کیا بڑے کارا توڑے گا اور ہم کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحابہ کے احوال آئندہ سے واقف نہ تھے جبکہ ہم اور آپ سوزبان سے اسکے مقررین کہ جناب رسول خدا کو حق تھا اے نے آگاہ فرمایا تھا کہ ان جناب کی امت تحت شرفِ قرۃ میں بیٹ جائی گی اور جناب امام حسن اور جناب امام حسین علیہما السلام کی شہادت کا کیا اسلوب ہو گا تو یہ کیونکر ممکن ہے کہ اسباب گمراہی بھٹتے فرقوں اور اسباب شہادت شاہ زادوں کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ ہوتا اور جب ایسی آگاہی حاصل ہو گئی تھی تو ظاہر ہے کہ کردار آئندہ ان صحابہ کے جو بعد رسول اللہ کے باقی رہے کیونکر مخفی رہتے۔

اس مقام پر ضرور آپ کو تو فرض ہو گا جیسا آپ نے فرمایا ہے کہ جناب رسول خدا نے جن سے اندیشہ گمراہ کرنے امت کا اور شہید کرنے صاحبزادوں کا تھا ان کا قلع و قمع کیونکر فرمایا تو ہمارے معتقدات اور خیال میں یہ آپ کی صریح فراحت بیجا ہے اس واسطے کہ اگر آپ حق تھا اے اور اوس کے رسول برحق کو صاحب عدل و انصاف مانتے ہیں تو ضرور یقین کریں گے کہ حشر صرف اسے علم برحق تھا نے شہاد و فرعون و مثل ان کے سرکشوں کی بیدائش کو نراؤک دیا جناب رسول خدا اپنے علم پر ان بزرگوں کو جو ہر امر میں اپنے

اطاعت اور فدویت ثابت کرنے اور دوستی و محبت جتنائی تھی کیونکہ
 بے عزت کرتے یا متنفذ ہوتے اور بدون ثبوت و شہادت خلاف
 عدالت اذکو اسلام سے خارج فرماتے تھے ان وہ امر اور ہوتا کہ حضرت
 خضر علیہ السلام کے ایسے اختیارات جناب رسول خدا کو حق تعالیٰ
 نے دئے ہوئے مگر وہ اختیار جو حضرت خضر علیہ السلام کے اور ملائکہ
 تصور کر کے کو قتل کر دیا حضرت موسیٰ و حضرت خضر کے آپس کی گفتگو
 سے ظاہر میں جیسا کہ حضرت موسیٰ نے حضرت خضر سے کہا قتل
 نفس زکیہ بغیر نفس یعنی قتل کیا تو نے نفس پاکیزہ بدون
 قتل کرنے ایک نفس کے اور حضرت خضر نے بالآخر حضرت موسیٰ کو
 یہ کہ مطلع کیا و ما فعلتہ عن امری ذالک تاویل مالہ
 استطاع علیہ صبرا اور نہیں کیا میں نے اس کو حکم اپنے سے
 یہ ہے باطن اس چیز کا کہ نہیں طاقت رکھی تو نے اوپر اس کے خبر کی
 اس طرح کے استفسار و جواب سے ظاہر ہے کہ خلاف حضرت موسیٰ
 کے جو ظاہر پر حکم کرنے کے مجاز تھے حضرت خضر صرف اپنے علم پر حکم
 دینے پر قادر تھے خیر آپ کا شبہ رفع ہوا نحو اس میں ہمارا کچھ اختیار
 نہیں ہے مگر اب سنئے کہ جس جس طرح بلند حوصلہ اور عالی دماغ یہ اہل
 مہاجرین حضرات صدیق و فاروق کا اعزاز و وقار اقران و امثال کو نظر آیا
 گیا اوس اوسط طرح انہوں نے اور یہی کوشش کی کہ جو ان کے
 دماغوں اور دلوں میں حسیہ جاہ اور خیالی سلطنت ہے وہ کس طرح
 کسی پر ظاہر نحو اور چونکہ وہ نہایت کوہ جہل اور استقلال تھے اس واسطے
 انہوں نے اپنے خیال کو ایسے صدف حفاظت میں رکھا کہ صرف

ہم ہی جانتے تھے اور ممکن نہیں ہے کہ حضرت صدیق حضرت فاروق
 کے راز کو یا حضرت فاروق کے اصرار پر صدیق صاحب کو خبر ہی ہو
 اور جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کے ساتھ نوازش و انکرام جناب
 رسول خدا کے ہوتے تھے تو وہ دیکھنے والوں کے نظروں میں جموں
 تھے اور ہوا ہے چاہیں اس واسطے کہ بایں کی نوازش بیٹے پر ہمالی کی مراعات
 بھائی سے جو ہوئے تین وہ ظاہر ہیں کہ لوگوں کی زبانوں پر کھتر آئے
 ہیں مگر ان خیال سے جو برتاؤ ہو سکے میں ادنیٰ ہر ایک کی نظر پڑتی ہے
 تو یہی اوں دونوں بلند حوصلہ صاحبوں کا دل ان مراتب اور اعزاز
 اور قربت قریب رسول اللہ سے جو جناب امیر المومنین علیہ السلام
 کو حاصل تھے کہ لکھتا رہا چنانچہ بعد انتقال رسول اللہ فوراً ہی حضرت
 عمر نے اپنے خیال کا اظہار حضرت صدیق پر کیا اور اذکوار مادہ کیا کہ
 بناء سلطنت جمہوری کی ڈالیں تا لوگ ہم کو خود غرض نہ جانیں اور
 بلا توقف سارے وبدون انتظار تجنیز و تکفین رسول مختار سریر سلطنت
 پر جلوس فرمائیں چنانچہ اپنے خیالات انتظامی میں وہ کامیاب ہوئے
 اور ایسی عملیت اور مستعدی عمل میں لائے کہ بجز خاص خاص کے
 کسی کو مہلت اپنے ایمان کے سمجھنے کی نہ رہی اور اس کو بھول گئے
 کہ اقرار و حدانیت الہی اور رسالت خاتم المرسلین کے ساتھ اسکے
 یہی مقرر ہو چکے ہیں کہ بعد رسول خدا کے بارہ آئمہ ہوں گے۔
 بعد وقوع واقعہ مستأداری جب لوگوں کے ہوش درست ہو
 اور خیالات ایک سو ہوئے تو اوں خاص ایمانداروں نے
 اوں جلد بازوں کو سوتے سے جگایا کہ یارو یہ کیا غضب دیا یا دنیا

دنیا کے مسیحے عقبی کو کہو یا تو جیسا دنیا داروں کا دستور ہے لیجئے کہ
 کرنے لگے بہت سے گوشتیان ہوئے مگر تیراز کمان رفتہ تھا اور ضرر
 قوت کا غلبہ تھا انعام و اکرام کے لیے دروازہ بیت المال کا کھلا ہوا
 تھا عقبی کے خیال پر دنیا نے غلبہ کیا اور خباب رسول خدا کا کہا سچ
 ہوا کہ میری امت شتر قرقون میں تقسیم ہو گئی چنانچہ رسول خدا کی انگلی
 بند ہوتے ہی اوسکی بنیاد گئی خباب امیر المؤمنین امام المتقین علی ابن
 ابی طالب کو جو کرنا تھا وہ اتنا ہی تھا کہ اپنے استحقاق کا مقامی وجہ نشینی
 خباب رسول خدا کو ظاہر کرتے سو آپ نے ظاہر کر دیا اور آپ اسکا
 انکار نہیں کرتے مگر اوسپر اصرار و خشک دیکھا سو وہ دنیا سے تعلق
 تھا ہدایت و رہنمائی کے لئے ہرگز روزگار نہ تھا اور وہ حقیقت
 حال و مال کا راستہ سے بھروسے واقف کا رستے اور جانتے تھے کہ
 جو کچھ بر روی کار آیا وہ بنیاد شہادت جناب حسین علیہما السلام اور
 خود اون حضرت کا ہے اور سلطان وقت سے مقابلہ و مقابلہ بلا اصول
 سامان حرب و ضرب امکان سے باہر اور وہ سب بادشاہ وقت کے
 اختیار میں ہے لہذا دنیا کے لئے لڑنا حصہ صفہا سے روزگار کا ہے
 ترک مجاہدیت اور صبر کو موافق ہدایت رسول کے اپنا شعار کیا پر کیا تھا
 یاروں کے یو بار سے کہتے۔

حقیقت میں تو یوں آپ کے اوس مذہب کی بنیاد ہوئی ہے کہ جس کے
 آپ طرفدار ہیں اور آپ اون صاحبوں کی شان میں اون زیادت
 کو گردانتے ہیں جو ایمان لا کر دنیا کے لئے منحرف ہو گئے اور جب
 کوئی سچا جہت سنا تا ہی تو آپ بلا لحاظ اسکے کہ آدمیوں سے جا نور

مسلمانوں سے کافر مومنین سے فاسق شرفا سے ارزاں صابرون
 سے جابر شمایین زیادہ ہیں انہی کثرت و تعداد پر آپ نماز فرماتے ہیں
 اور طرح طرح کی تاویل رنگیک پیش کرنے میں اور اپنے کو ایمان
 ثابت کرنے کے لئے ان سارے فضائل کو جو جناب امیر المومنین علی
 ابن ابیطالب علیہ السلام کو واسطے بائینی ظاہری اور باطنی جناب
 رسول خدا کے حاصل تھے مثلاً تھے یا منعیف کرتے ہیں کہی فرماتے
 ہیں کہ جناب رسول خدا نے جو جناب امیر علیہ السلام کو ایذا و صی
 تھا تو اپنے ذاتی معاملات ادائی قرض وغیرہ کے لئے وصی کیا تھا
 جب اوپر گرفت ہوتی ہے کہ حضرت رسول خدا کے پاس مال ہی
 کیا تھا تو آپ کہتے ہیں کہ سنو جی پیغمبری اور ہدایت میں وصیت و
 وصی یعنی جد رسول خدا نے کسی کو وصی نہیں کیا نہ خلیفہ مقرر کیا جب کہ
 اعتراض ہوتا ہے تو یہ فرما کے آپ مال دیتے ہیں کہ صاحب حضرت
 صدیق کو جناب رسول خدا نے نماز پڑھانے کا اپنی مالیت حیات
 میں ارشاد کیا تھا جب آپ سے گزارش ہوتا ہے کہ بندہ نواز
 آپ کے اعتقاد کے بموجب تو فاسق کے ہجے بھی نماز جائز ہے اور
 آپ خود ہی فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ نے چار شنبہ سے
 دو شنبہ تک نماز پڑھانے کی اجازت دی تھی (صغیر) اہم تحفہ اثنا عشری
 اور حضرت کی وفات دو شنبہ کو ہوئی اور شنبہ یا بدہ کی رات
 کو دفن ہوئے (نمایۃ الاموال طار ترجمہ در مختار صفحہ ۴۴۸ کتاب الصلوٰۃ
 اور خود آپ اسکے قایل ہیں کہ جناب رسول خدا نے اور دن کو بھی
 پیش نماز مقرر فرمایا تھا چنانچہ خلک بتوک پر جب جناب رسول خدا

تشریف لیکے تو باوجود موجود در محض جناب امیر ہدیہ السلام کے اس مکتوم کو اجازت پیش نمازی دیا تھا صفحہ (۳۳۳ تحفہ اثنا عشری) پھر حضرت ابو بکر کے پیش نمازی کی اجازت کے ساتھ تاریخ وفات رسول اللہ پر وحی جاتی ہے تو ہنگاماً ہو کر رہ جاتے ہیں اور نہیں تھلا سکتے کہ کیا جس روز اجازت نماز کی ملی اسی روز جناب رسول خداؐ نے انتقال فرمایا اور اگر پیش نماز مقرر کرنا سند جانشینی و خلافت ہے تو پھر نبی شریفہ میں انتخاب جانشینی کے لئے کیا ضرورت تھی تو یہ جواب باصواب ہے کہ خلیفہ مقرر کرنا با اختیار خلق اللہ اور امت کے ہی صفحہ ۲۷۷ تحفہ اثنا عشری البین ایسا بھی ہوا ہے کہ حق تعالیٰ خلیفہ مقرر کرے یہ تو جلی ان ہے کہ اسنے لئے رئیس مقرر کر لیتا ہے جب کہا جاتا ہے کہ اچھا صاحب ہو اسی کا ثبوت دے دیجئے کہ انسان اسنے اوپر آب سرد اور بادشاہ مقرر کر لیتے ہیں تو آئین بائین شائیں آپ کرتے ہیں اور یہ کہدیتے ہیں کہ خدا اگر خلیفہ مقرر کر دے تو بہت نقصان ہوں لہذا ہی اپنے مصالح کے موافق خلیفہ کرنے پر مقتدر ہے (صفحہ ۲۸۲ تحفہ اثنا عشری) چنانچہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ خلیفہ کے پوچھنے پر رسول خداؐ نے فرمایا تھا کہ اگر میں جانشین اپنا مقرر کر دوں اور تم اسکی نافرمانی کرو تو معذرت ہو گئے (صفحہ ۳۳۳ تحفہ اثنا عشری) لہذا رسول خداؐ نے جانشین مقرر نہ فرمایا وراثت کے ہاتھ میں جوڑ دیا جو عرض کیا جاتا ہے کہ بندہ نواز یہ بھی تو آپ فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ مردمان عصر کے دل میں ڈال دیتا ہے کہ کس کو خلیفہ مقرر کریں (صفحہ ۲۸۲ عقیدہ چہارم تحفہ اثنا عشری) پھر خدا سب پر وحی تو نازل کرتا نہیں دل میں

اقبال دنیا ہے اور سکا حکم ہے اور جب اس نے دل میں خلق اللہ کے کسی کا
 خلیفہ کرنا ڈال دیا اور مخلوق نے اس کی اطاعت نہ کی اور بقول آپ کے
 عدم متابعت میں اندیشہ عذاب نہیں ہے تو پھر خلیفہ ہونا مخفونا برابر ہے
 تو اس کا جواب ہی نہیں اور ہے تو یہ کہ جاؤ بھی حضرت علی بھی تو پیر دی
 اور عین کی کرتے رہے اور خود ہی اس دعویٰ باطل کے ساتھ جناب
 امیر علیہ السلام کے قول کو بھی نہج البلاغہ سے باور کر کے سب دلائل
 میں اور ہمارے کلی میں اس قول کی یہ لکھ کر بھانسی ڈالتے ہیں کہ امیر علیہ السلام
 کو نہ عصمت تھی نہ افضلیت نہ خصوصیت خلافت کو خیر اوس ہند کے
 کا تو جو حال ہو گا وہ داعیہ و خیال ہو گا مگر چونکہ اس ارشاد کو ارشاد جناب
 ستطاب امیر المومنین علی ابن ابیطالب کا آپ کے علمائے مان بگاڑ
 اور صفحہ ۲۰۸ کتاب ہدایات الرشید الی انعام العیندین مولوسے
 خلیل احمد نے نقل کیا ہے لہذا ہم پیش کرے ہیں وهو هذا لما اراده
 الناس علی السبیعة بعد قتل عثمان قال دعونی والتمسوا علی الخ
 الخ یعنی بعد قتل عثمان کے لوگوں نے آپ کی بیعت کا ارادہ کیا کہ
 مجھ کو چوڑ دو اور میرے سوا کسی دوسرے کو تلاش کرو کیونکہ ہم ایسے
 اور کس طرف متوجہ ہونے والے ہیں جس کے لئے مختلف طریقے اور
 رنگارنگ بین کہ نہ دل اور سکے ہرے ہیں اور نہ عقلمند اس کے لئے
 ثابت قدم رہتی ہیں اور دنیا تاریک ہو گئی اور صاف راستہ ناشنا
 ہو گیا اور جانو اگر میں تمہاری درخواست قبول کروں گا تو تم کو موافق اپنے
 علم کے لے دیوں گا اور کسی قایل کے قول اور عاتب کے عتاب کی طرف
 کان نہ رکھو نہ گنا اور اگر تم مجھ کو چوڑ دو گے تو میں تم میں کا ایک جیسا ہوں

اور شاید میں زیادہ مطیع ہوں جبکہ تم امیر بناؤ میں اس سے کہ تمہارا امیر ہوں یہ بہتر ہے کہ وزیر ہوں۔

اگر عقل ہو اور فہم ہو تو اس کلام معجز نظام سے جو بے پردہ اور صاف صاف تھا بخولی مثل آئینہ دکلائے دے گا کہ جناب امیر المومنین علی ابن ابیطالب صلوٰۃ اللہ وسلامہ نے فرما دیا کہ عند خلافت اصحاب ثلاثہ میں ایسے طریقہ مختلف رداج پا گئے اور شریعت رسول مجتبیٰ پر ردہ پڑ گیا ہے اور اندھیر چھ گیا ہے کہ اور راستہ جو صاف تھا وہ میل و کدورت سے آپ کو بھیانا نہیں جاتا اگر میں خلیفہ ہوں تو میں کسی ایک کی تم سے جو مقلد خلفاء ثلاثہ کے ہو چکے ہوں نہ سونگا اور جو اصلی شریعت سے دور سپر بلاؤں گا مگر خیر اسی میں ہے کہ کسی اور اندھے اور گمراہ کو اپنا خلیفہ بناؤ تو اس سے امارت پلٹی رہیگی اور مجھے پروا نہ ہوگی منظمہ اس کے سر رہیگا خیر اسکا مضائقہ نہیں کہ وزیر بنارہو گا نہ بیان واضح اسکا ہو سکتا ہے کہ جناب امیر المومنین اس تاریک اور ناشناستہ میں انکھیں درویشی علم و فکر تقلید خلفاء ثلاثہ کی کرتے اور باین ہمہ ادعا کہ اگر میں خلیفہ ہوں تو بہر اصلی راستہ پر چلاؤں گا آپ بہنکتے تھے لغو و بابت لیکن اگر یہ خیال محال پیرامون خاطر خاطر ہو کہ جناب امیر علیہ السلام نے اپنے خلافت میں خلافت دستور النمل خلفاء ثلاثہ کیوں عمل نہ کیا سوا کے ہم قابل نہیں گو احکام عبادت یا عدالت میں جناب امیر علیہ السلام تقلید کسی کی کرتے تھے مگر امور معاشرت میں سوا کے بابت عمر بن عبد العزیز خلیفہ ششم مروانہ کا حال جو آئندہ عرض کروں گا پڑھئے گا تو معلوم ہو گا کہ ہر گاہ وہ صرف سب و تبرائے کے موقوف کرنے میں جو جناب امیر علیہ السلام

پر راجح تھا اپنی رعیت سے موقوف کرنے میں بلوہ ہونے سے دوڑا تھا
 تو جناب امیر علیہ السلام بگڑتی ہوئی راہ کو بلدی سے کیونکر سد مار دیتے
 اور یہ تو ظاہر ہے کہ تقلید اور پیروی جاہل سُلہ عالم کی کیا کرتے ہیں
 چنانچہ جب علم و فضل کی بحث ہوتی ہے تو آپ خود ہی کہتے ہیں کہ خلیفہ
 کے لئے ضرور نہیں کہ امام عند اللہ افضل جمیع اہل عصر سے ہو (عقیدہ
 نجم ۲۸۲ تحفہ اثنا عشری) اور علم و فضل میں اعلیٰ ہو نا جناب امیر علیہ السلام
 کا محتاج ثبوت نہیں ہے اور فضیلت علم و فضل خلفاء راشدین کے
 ثابت کرنے کے آپ مدعی نہیں تو پھر جاہل کی تقلید فاضل سے کیونکر
 متوقع ہے اور یہ فرمانا آپ کا جو آپ صاحبون سے افعال حجاز و روزہ
 و عبادات اور معاشرت خلق اللہ میں سرزد ہوتے ہیں وہ بجناب
 دلیسے بن جیسے جناب امیر المؤمنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام
 تھے صرف دل خوش کرنا ہے اور چاہو جہان تک آپ اپنے قول
 کے اپنے علماء سے سند پونچھائیں وہ سب جو کچھ اور بنے اصل اور بناد
 ہے اس واسطے کہ اگر آپ نہیں تو تمام دنیا اسکو قبول کرے گی کہ اگر ایک
 گمراہی میں جو شربت قند سے بہا لب ہو ایک خنظل کا عروق ڈال دیا
 جاوے تو وہ شربت برباد ہو جاوے گا اور کوئی اسکو شربت سمجھ کر
 استعمال نہ فرماوے گا یوں ہی جو شخص ایک مرتبہ ہتم تکذب ہو گا اسکی تمام
 ساقط الاعتبار و ہونگی اور جبکہ تمام عقلا کو یہ باور ہے تو مشتہ الزنا
 جو کچھ کو ملاحظہ فرمائی کہ آپ کے بفضل اولاد ناخکی طرف داری میں شمع
 سان آپ گل رہے ہیں فرماتے ہیں کہ حدیث منہرست تو ہماری لائی
 ہوئی ہے اور ہم نے بمقابلہ نواصب کے اسواسطے پیش کی ہے

کہ ہم نو اصیب کو یہ کہہ کر کہ جناب رسول خدا نے جناب امیر علیہ السلام کے
 من یہ فرمایا تھا کہ ہماری مقام میں تم مثل بارون کے جو مقام موسیٰ بن
 تھے رخصتے کو راضی نہیں ہو خاموش کیا ہے تا اذ کو بعد حضرت عثمان کے
 حضرت علی کی خلافت میں کلام نہو (صفحہ ۳۳۳ تحفہ اثنا عشری) کیا خوب
 شاہ صاحب کی خوش نگرمی اور عالی ظرفی اور سچائی کی یہ تقریر ہے
 جس سے صریح قول فردوسی کا جو بحق رسم ہے ٹپک رہا ہے شعرش
 کردہ ام رسم داستان دگر نہ یلے بود در سیستان یعنی اسے
 حضرت واقعی حضرت علی کو ہمارے دوستان خارجی تو مطلق لائق خلافت
 سے نہ جانتے تھے اور ہمارے ثابت کے تو وہ اس لائق نہ سمجھتے
 تھے کہ بعد عثمان صاحب کے بھی اونہیں لیاقت و قابلیت خلافت
 کی تھی مگر ہمارے ہی ذہانت اور فطانت تھی کہ ایک حدیث ہنسے گڑھی
 مگر وہی حدیث جو ہم ہمارے مقابلہ میں لاؤ تو پھر مجروح اور مقدوح اور
 مدفوح ہے اور چاہو اس سے خارجی چپ ہوں مگر ہم شوخ طبع ہوں
 کب مانتے ہیں اس واسطے کہ گو حضرت علی کو شوان اور بچوں پر دھی
 کر کے رسول خدا را ئی پر چل کرے ہوئے اور حضرت علی کو ہٹلا کر
 مگر نہ تو اذ کو بد مذہ کا کو تو ان کر گئے نہ نماز پڑھانے کی اجازت دی گئے
 بلکہ مجبور کر گئے کہ ابن ام مکتوم کے پیچھے نماز پڑھیں اور محمد بن مسلمہ کی
 اطاعت کریں لیکن افسوس ہے کہ اس بناوٹ سے شاہ صاحب
 کو ذرا بھی مائل نہوا کہ خارجی یہہ شکر تو خوب ہی قہقہہ لگائیں گے کہ واہ
 واہ واہ جب کو نہ سلیقہ کو تو الی ہو نہ نماز پڑھانے کی قابلیت بہلا وہ
 خلافت ہی کیا کر گیا اور نہ اس سے دُورے کہ جو ہم اس حدیث کے ساتھ

بن ام مکتوم کی پیش نمازی کا مذکور کر سکتے ہیں تو فرقہ نانم شیعوہ جو بات
 بات پر اولہ کے کانٹوں میں گسیٹا ہے تاروا لیکا کہ جیسا بن ام مکتوم
 کو اپنی غیر حاضری اور حجاب امیر علیہ السلام کی موجودگی میں پیش نماز
 کر دیا تھا ویسا ہی اپنی سعدوری اور غیر سعدوری حجاب امیر علیہ السلام
 میں حضرت ابو بکر صدیق کو پیش نمازی کی اجازت دی تو اون صاحب
 کی پیش نمازی خلافت کے لئے کیونکر حجت ہوئی صاحب تحفہ کیا
 سارے آپ کے علما اور بابائی مذہب تو اسی کے مدعی ہیں کہ کسی کو
 بھی اپنا جانشین خاب رسول خدا نے مقرر نہیں فرمایا بلکہ خلیفہ کے
 جو جننے برکد یا کہ اگر میں کسی کو خلیفہ نام زد کروں اور اسکی تم عدم
 متابعت کرو تو گنہگار ہو گے ہرگز کسی کو نام زد نہیں کیا بلکہ یہ حدیث
 آپ پر سے شد و مد سے مانتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میرے
 اصحاب مثل ستاروں کے ہیں پس جس کسی کی پیروی کرو گے
 تو ہدایت پاؤ گے پس اسی حدیث کے بموجب چاہو صحابیوں کی
 کچھ ہی آخر کو کیفیت متغیر ہوئی ہو سب کے استحقاق خلافت کے لئے
 ثابت ہو گئے مگر اس قول کے یہ صریح خلاف کیونکر کہدیا کہ حضرت
 ابو بکر کے حق میں رسول خدا نے یہ فرمایا تھا لاینبغی لقیام اسام
 غیرہ نہیں لایق کوئی قوم میں سوا اسے اس کے (فی ابو بکر کے) اور
 اس پر بھی قناعت نہ کر کے ایک دوسری حدیث ہی جو دی کہ اقتدوا
 بالذین من بعدی ابی بکر و عمر پیشوا بناؤ دین میں پیچھے میرے
 ابو بکر و عمر کو (دیکھ لیجئے صفحہ ۳۲۷ اظہار الہدے مطبوعہ مطبعہ
 اگر سید غلام حسین اس دروغ بیانی اور جھوٹ حدیث بنائے

اور ماننے کا اس سے زیادہ اور کیا ثبوت ہو گا پس ایسی مثالیں ہم
 بہت سی رکھتے ہیں الا تطول کلام و خامہ فرسائی تمیکار جانتے ہیں
 اور اسی پر اکتفا کرتے ہیں کہ آپ جن کے پیرو ہیں اور جنکو علوم
 میں کامل اور فتنہ میں افضل سمجھتے ہیں او انکی تلمذ کو ہمارے ہی آئینہ
 آپ حضرات افتخار دیتے ہیں خیال نہ صاحب شوکت عمریہ نے لکھا ہے
 کہ ابو حنیفہ دمالک نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اخذ
 علم کیا اور شافعی شاگرد مالک و احمد بن حنبل شاگرد شافعی کے تھے
 اور بھی ابو حنیفہ حضرت امام محمد باقر و زید شہید سے تلمذ رکھتے تھے
 اور مولف اطہار الہدی بھی اکتاہے کہ اکثر علماء اہل سنت حضرت
 امام محمد باقر علیہ السلام کے شاگرد ہیں (صفحہ ۸۶ کتاب مذکور) مگر باین
 بجز بھولنے ہنسنے نہ ان کے قول کا آپ کے اقوال میں دخل ہے نہ اون
 کے فعل کا آپ کے افعال میں شمول ہے مگر سارے آپ کے مذہب
 کا دار و مدار اون کے قول پر ہے جو صرف افعال ظاہری جناب
 رسول خدا کے ناظر تھے اور حقیقت ہر فعل کے جانتے اور سمجھنے سے
 معطل و قاصر ہیں بجز اسے مثل انچہ مردم می کند بوزینہ نیز صرف
 افعال افعال تھے غور تو فرمائی کہ اوس حدیث کی گرتخت نے کہ جس
 صحابی کی تم پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے کیسی خرابی ڈال دی کہ آپ
 جناب رسول خدا کے اس ارشاد کو بھول گئے ہم شہر علم ہیں اور علی
 اوس کے دروازہ ہیں خیر ایک طرف یہ تو دنیا بہر میں مشہور ہے
 اہل البیت البصر بمافی البیت گھر کے آدمی واقف ہوتے ہیں
 اغیار سے پس حضرت علی رسول خدا کے گھر کے آدمیوں میں تو شمار

بین ایسی صورت میں اولیٰ نے بہتر علم رسول اللہ کو ن رکھنا مگر اونہیں حضرت
 علی کے حق میں کیا کچھ آپ نہیں کہتے اور پھر دم محت بھی بھرے جاتے
 ہیں میرے اس قدر بیان کرنے سے یہ ظاہر ہو گیا کہ آپ کے
 خلفاء راشدین اور ان کے تابعین نے امامت کے ساتھ اقرار رست
 کا کیا تھا اور آخر کو خود خلیفہ نبکہ امامت سے جو داخل ایمان تھا اخراج
 کیا تو ایمان لانے کے بعد جو ایمان تو رہتا ہے اونہیں وہ شامل ہو گئے
 اور اونہیں کو ساتھ ان کے تابعین بھی ہو گئے مان خوب یاد آيا کہ بارہ
 امام کے بنانے میں بھی آپ کے اساتذہ نہیں جو کے حقیقت میں
 اونہوں نے بارہ اماموں کو خیر سے خوب تصنیف کیا ہے اور
 ان کا موقع نہایت ہی زریب و زینت سے آراستہ کیا ہے بلکہ
 عمر عثمان علی معاویہ یزید عبداللہ عبدالعزیز چار بیٹے عمر ابن عبدالعزیز
 اور ان بارہ میں سے جبکی شان میں خباب رسول خدا استغفر یا
 تھا کہ بارہ امام سے اسلام تازہ رہیگا پہلے چار کو ایک حدیث بنا کی
 مغز و مکرم فرمایا اور خلفاء عادل میں داخل کیا اور آخر کو سلطان
 و امراء جو زمین گن دیا پھر بھی جو بارہ ٹوٹے ہوئے امیر تھرائے
 تو خلیفہ نجم حضرت امام حسن علیہ السلام کا اونہیں داخل کرنا بھول گئے
 و حالانکہ اونہیں حضرت کے جوتیوں کے صدقے سے معاویہ کی بگڑی
 بنائی جاتی ہے اور خلاف شاہ عبدالعزیز کے اس کو بھی صاحب
 رضی اللہ عنہ و رضو عنہ میں شمار کرنے کے جرات کی جاتی ہے اور
 اسکی صدق بیانی کی یہ تقریف ہوتی ہے کہ مولف اظہار اہد
 نے بڑے راست گفتار اور یکے دیندار بن کے صفحہ ۱۷۰ و ۱۷۱ پر

لکھا ہے کہ سلمہ مجری میں معاویہ رضی اللہ عنہ میں تشریف لائے اور زبیر
 کی بیعت کے طلبگار ہوئے اور تمام حضرات نے یہ اجارہ زبیر کے بیعت
 کی مگر عبدالرحمان بن ابوبکر و امام حسین سبط پیغمبر عبداللہ بن عمر عبداللہ
 ابن عباس و عبداللہ ابن زبیر نے انکار کیا تو زبیر کے باوا خاموش
 ہو رہے مگر یہ اسے کہا کہ: اے صاحبزادگان والا بتا رہے ہیں
 خطبہ پر دعوت تم میں سے میرے کلام کو کوئی قطع نہ کرے ورنہ اہل شام
 حکومت کر ڈالیں گے جب شامیوں نے جو ہمراہ حضرت امیر ملتے
 حال بیعت یا بخون بزرگوں کا حضرت معاویہ سے دریافت کیا آپ
 نے مصلحتاً فرمایا کہ عبداللہ ابن عمر و عبداللہ ابن زبیر و عبداللہ ابن
 عباس نے غلو میں زبیر کی بیعت کی اور امام حسین نے وعدہ کیا کہ
 کہ جس وقت عبدالرحمن ابن ابی بکر بیعت کریں گے ہم بھی بیعت کر لیں
 گے، افسوس کہ معاویہ کے ایسے صریح جو وعدہ کو مصلحتاً ٹکرا کر آپ مدثر
 اور سختی شہرائیں اور وعید حق تعالیٰ سے اسکو بچائیں اور ہلکو
 سمجھائیں کہ ہم بھی معاویہ اور اس طرح کے اور دن کو سچا جانیں
 اور رضی اللہ عنہم و رضوانہ کے ٹوٹی سے خارج ہونے دین اور حضرت
 ابوبکر کی بیعت کو جو بنیائے صحابہ دیگر عمل میں آئے بلا اعتبار شہرائیں
 اور جب اون کی جبر و سختی کے انراں کو ہم باصرہ ثابت کریں تو ہم کو
 حضرت سلیمان کی فوج اور چوہنٹی کا قصہ قرآن مجید سے سنا کر
 ہمسلائیں کہ ہمارے پیغمبر کی محبت میں جو افضل پیغمبر ان تھے صحابہ
 کبار رہے اور یار و غار و رفیق و عکسار بنے اور عین پہلا جاشت
 و شہادت و سیطنت کے آثار کہاں رہے ہوں گے اور اون سے

کیونکہ ممکن ہے کہ فخر و ادا و نرا سے ہائی پیغمبر جو سیم و بیکس رہ گئے تھے
 انرا دیکر رنج کر تے (صفحہ ۳۰۲ و ۳۰۳) تحفہ اثنا عشری (غور تو لیجئے کہ کیسی یہ تقریر بیت
 جبریتہ اگر حضرت ابو بکر و عمر و عثمان جبت سید الانبیاء میں کہا نہات ہش رات و بیعت سے
 پاک و بیباک ہو گئے تھے تو حضرت معاویہ بن ابی سفیان و ہشیر کی کدورت و کسریوں باقی رہے
 و اگر ایک بین جبر سے بیعت لینے کی عادت باقی تھی اور جو بھڑ بوسنے کی غیبت
 و مین سے و مینوں کی تابعدار سے کیونکہ شفاک ہو گئے۔

غرض کہ جناب والا کے مذہب کی بنا کو اگر غور سے دیکھئے تو بجز اسکے
 کچھ نہیں ہے کہ بعد جناب رسول خدا کے حضرت عمر نے یہ حرفت کی کہ
 خلیفہ بنانا امت کا کام ہے اور اس تدبیر میں وہ کامیاب ہوئے اور
 چونکہ خود خلیفہ بنا او سوقت خلاف مصلحت تھا لہذا اگر ہی نیابت رسول اللہ
 کی حضرت ابو بکر کے سر بنید ہوادی اور چونکہ بہت سے صحابہ چار و باجا
 اوں کے شریک ہو گئے اسلئے آپ کو اوں سب کی طرف داری لازم
 آئی ہے اور اوں کے حق پر تھرانے کے لیے ساری باتیں بنائی جاتی ہیں
 کہیں دلائل عقلی سے جو محض بے عقلی کے ہیں اوں کے فضائل کا منہ بنایا
 بین کہیں تو ریت و انجیل سے مناقب لکھا رہے جاتے ہیں کہیں آیات
 قرآنی لائے جاتے ہیں جسے مطلق کثود کار نہیں ہوتا پھر احادیث نبوی
 لا کر من سمجھوتا کیا جاتا ہے پھر جب آیات و احادیث سے فضائل اوں
 چو کے جاتے ہیں تو کفر و نفاق اور کفر و کفر دہوایا جاتا ہے اور جب وہ بھی
 کسی قسم کے صابون سے نہیں دھوئے تو آخر کے چوڑے سرسیر ہوتا ہے
 کہ وہ خلیفہ برحق تھے اور نکادین پسندیدہ الہی تھا اور سورہ نور سے
 آید استخلاف لائی جاتی ہے اور اس پر اصرار کیا جاتا ہے اور نہج البلاغہ

سے اسکی تصدیق کے لئے شہادت ہیا کی جاتی ہے جیسا کہ صاحب تحفہ نے صفحہ ۲۸۹ پر جہان تک بن پرارنگا اور زور اسیر دیا ہے کہ ایہ استخلافت اد نہیں کے لئے مجروحہ اور محصور ہے جو بزرگ بردقت نزول سورہ نور ایمان سے معمور تھے اوُن کی خلافت ہی حقہ و راشدہ تیس سال تھی اور وہ پندرہویں جمادی الاول کو بموجب فرمان واجب الاذعان جناب رسول خدا المخلافت بعدی ثلاثون سنۃ تمام ہو گئی اور بعد اوس کے جو حدیث مذکورہ کے راوی سعید بن حسن کے کسی نے پوچھا کہ صاحب مروا نے ہی تو اپنے کو خلیفہ کہتے من تو سعید نے نہایت ہی سعادت کی راہ سے فرمایا کذاب بنو الزرقا انما هم ملوک من سلا الملوک یعنی جھوٹے کہا بنو الزرقا یعنی بنو امیہ سو اس کے کہ بادشاہ بن اور وہ بھی بدترین بادشاہ اور اسکی توثیق کے لیے دوسری حدیث ابو بکر بزاز کی دوکان سے جسے آپ عمدہ محدثین سے مانتے ہیں خرید لائے قال رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ وسلم ان اول دینکم ہذا نبوة ورحمة ثم یكون خلافة ورحمة ثم یكون ملک او حرمة جب ہیر ہی سے دے ہوئی کہ حضرات اس حدیث سے تو وہ ساری ضروریات جو خلیفہ بنانے کے لیے آپ نے بنائی ہیں جناب رسول خدا کے انتقال سے پانچویں جمادی الاول سنہ تک مقید و محدود ہو جاتے ہیں تو پھر یہ حضرت امام حسین علیہ السلام کو کیا سوچی جو زید پر خیرہ دورے اور بدترین سلطنت لینے کی ناکارین مقتول و مذبح ہونے اور وہ ساری ضروریات جو خلیفہ ہونے کی چار یا زائد اسکا لیے

تھیں بنو زبیر موجود ہیں تو نہایت عمدہ جواب ہے کہ صاحبِ جوہر سال
بقیہ زمانہ نبوت تھا اور بعد اوسکے کیا خلافت رہی نہیں مگر خیبر ان
واقفِ رازِ آن ساری حدیثوں کو ساختہ اور یارانِ دسار کی گڑھی
ہوئی ایک دم میں باور کرتے ہیں چنانچہ میں اسکو بھی ثابت کرتا ہوں
کہ جب تک زمانہ حضرتِ منافارِ ثلاثہ کا رہا اوسوقت تک اوسیرِ بنا جاری
خوابِ امیر کے خلافت تک محدود کر کے تینتالیس سال کا زمانہ بقیہ نبوت
بٹھرایا اور خدا ترسی کر کے معاویہ کو باغی و خاطی ٹھہرایا مگر جب اوسنے
دورانِ تمام کھول دیا تو اوس کے الزام دہونے کو جتنہ مہینے لگی تیس
سال میں کثر جوڑی اور حضرتِ امامِ حسن علیہ السلام کے جتنہ مہینے لگی
خلافت کو تینتالیس برس میں شامل کر کے حضرتِ معصوم علیہ السلام
کے جوتیوں کے صدقہ سے اوس نبادت کیش کو رضی اللہ عنہم
و رضو عنہ کے صف میں لانے کے واسطے وہ حدیث بنائی کہ
جیسے ہم اوس پر لکھ آئے ہیں اور پھر دوستان معاویہ کے زہر مار
کرنے کو حاضر کرتے ہیں جو اپنے بخاری سے حضرتِ بخاری سنے
تراشا اور اپنے کتابِ بخاری میں جو بعد کتابِ باری مانی جاتی ہے
ایک باب اوش کے لئے قرار دیا گیا اور اوس کو اس طرح شرح
کیا باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحسن ابن علی النبی هذا
سید ولعل اللہ ان یصلہم بین قبتین عطستین جبکہ ترجمہ
اپنی تاریخ الخلفاء کے صفحہ ۱۷۱ مولوی محمد سعید الدین خان کا کوری نے
جو ماشاء اللہ تصب شد معاویہ میں ملے تھے یوں لکھا ہے
ترجمہ حدیث کا باب قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم واسطے حسن

ابن علی کے یہ بیٹا میرا سردار ہے رجا ہے اللہ سے کہ صلح کرے
 اللہ تعالیٰ بہ سبب اس کے درمیان دو گروہ عظیم کے اور
 باب قول اوسى اللہ تعالیٰ کے اور صلح کرو درمیان ادہین و موہ
 کے نوری آیت کلام اللہ کی یہ ہے جس کا وہ قول نقل ہوا ان
 طائفتا من المؤمنین اقتتلوا فاصلحو ابینہما فان بغت
 احداہما علی الاخری فقاتلوا اللہ التی تبغی حتی تقض
 الی امر اللہ فان فاءت فاصلحو ابینہما بالعدل اقتطوا ان اللہ یحب المقسطین
 بخاری روایت کرتا ہے حدیث کہی ہم سے عبد اللہ بن محمد نے کہا انہوں
 نے حدیث تمھی سے سفیان نے اوہنوں نے روایت کی ابی موسیٰ
 سے کہا اوہنوں نے شنائیں نے حسن بصری کو وہ کہتے تھے استقبال
 کیا قسم خدا کی حسن بن علی نے معاویہ کا ساتھ افواج کے مثل ہارون
 کے پس کہا عمر ابن عاص نے معاویہ سے یہ تحقیق میں ہر آئینہ دیکھتا
 ہوں افواج کو تم دالی نہیں ہو سکو گے جب تک قتل نہ کرو اس کے
 سرداروں کو پس کہا اوس سے معاویہ نے اور تھا وہ قسم ہے
 خدا کی بہتر دونوں آدمیوں میں۔ خیر اس جو بھٹے کے جوڑ توڑ کیسے ہی ہوں
 مگر یا میں ہم صاحب تحفہ نے بھی جو بھٹے سمجھ لیا اور معاویہ کی طرف داری میں
 باغی کہنا جائز رکھ کر لعنت سے بچا دیا چونکہ ہم کو مولوی محمد سیح الدین صاحب
 کی کتاب مذکورہ بالا کے صفحہ ۴۴ پر جو لکھا ہے اس کی حجت ہے کہ وہ
 آپ کے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور جاسے ہمارے
 نزدیک مولوی صاحب نے معاویہ کی حرمت رکھنے کو دہونڈنا ہو مگر
 آپ تو بوجہ صما بیت معاویہ کے سیح جانیں گے وہ قول یہ ہے کہ

کہا معاویہ نے (نزد سے) اگر میں نے خود مصطفیٰ علیہ السلام سے سنا ہے
 کہ آپ نے فرمایا کہ ایک دن جبریل نے آ کے مجھے کہا کہ اس تمہارے
 بیٹے کو تمہاری امت کے لوگ قتل کرینگے اور قتل کرینو الا اوستا عین
 اس امت کا ہوگا اور ان حضرت علی المرتضیٰ علیہ وسلم خود بھی قاتل امام
 حسین پر لعنت کی ہے، واللہ الحمد کہ لعنت کرنا رسول خدا کا
 آپ ہی کے زبان فیض ترجمان سے ثابت ہو گیا خیر معاویہ کو تو یوں
 اور عمر اور عمر کا کوڑا جمع کر کے امیر بنانے کی تدبیر کی اب نئی گھڑت
 اور سسٹے اور اسٹے محمد یوں کی تعریف کیجئے کہ جب دور یرید جہنم
 رسید ہوا اور انکا بیٹا معاویہ بن یرید نے بھی اپنی راہ لی اور
 مروان کو بھی جو کرنا تھا کر گیا اور ابوالعباس کو جس خلافت بجا کر
 تھا اور ابویوب سلیمان بھی اسے نسی کر مٹا اور یرید بن عبد الملک
 نے اور زنگ خلافت پر قدم رکھا تو حدیث رسول خدا کے بنانے
 میں ذرا تنگ و عار نہوا جبٹ پیٹ پہلے تو یہ بناوٹ کی (کہ حدیث
 میں وارد ہوا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص شیخ (اسکی پیشانی
 پر اثر زخم اور سکتگی کا ہو) ، بنی امیہ کا ایک خلیفہ ہو گا کہ عالم کو
 عدل و داد سے بھر دے گا چنانچہ عمر بن عبد العزیز کو شیخ کا رتبہ ملے
 حاصل ہوا تھا کہ گھوڑے نے اسکی پیشانی پر لات ماری تھی اور
 پھر اسی حدیث کو قوی کرنے کو لے ہاتھ دوسرے بھی بے بنائے
 تہ چوڑے یعنی مشکوہ میں حدیفہ رضی اللہ عنہ کی مانتی یہ منڈھی جسکا
 ترجمہ صفحہ ۵۵۵ پر مولوی سیح الدین خالص صاحب نے اپنی کتاب مذکور
 بالا میں یوں لکھ دیا ہے کہ... رہیگی نبوت تم لوگوں میں جب ملک

اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ رسے بعد اوس کے اوٹھالیکا اللہ تعالیٰ اوسکو
 پھر رھیکی خلافت نبوت کے طریقہ پر جب تک اللہ تعالیٰ
 چاہیگا کہ رسے پھر اوٹھالیکا اللہ تعالیٰ اوسکو پھر رھیکامک ایک
 دوسرے کو کاٹنے والا جب تک اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ رسے پھر اوٹھا
 لیکا اللہ تعالیٰ اوسکو بہر رسے کا ظلم بہر اہو واجب تک اللہ تعالیٰ
 چاہے گا کہ رعو بہر ہوگی خلافت نبوت کی طریق پر بعد اوس کے آپ نے
 سکوت کیا، بڑی بات ہے کہ آگے جناب رسول خدا کے زبان سے
 اور کچھ نہیں نکلا پس ملاحظہ فرمائی کہ زمانہ بتسل سال بقیہ دور نبوت
 ایک مرتبہ ختم ہو چکا تھا مگر زمانہ عمر بن عبدالعزیز میں پھر پھر مگر آخر اتنے
 دن کے بعد پھر اٹھو کیون پھر اوسکا سبب بھی یہ ہوا کہ سارے خلفانی
 امیہ کے عہد دولت میں رسم بد سبب و لعن خطیون میں داخل تھا مگر جب
 عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوا تو اوسنے اوس لعنت کو بند کرنا چاہا مگر اوجہ
 خلافت وہ ڈرتا تھا کہ انسداد فعل شیع سے اوس کے بھائی بندلوہ
 مکر دین تو مولوی مسیح الدین خان بہادر اپنی کتاب مذکور کے صفحہ ۷۸
 پر لکھتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے یہ تدبیر کی کہ یہودی طبیب جو طاعن
 دربار رس اور مصاحب خلیفہ کا تھا اوسکو اونوں نے مخفی تعلیم کیا کہ
 ایک دربار عام میں آیا بہان سارے امرائے شام اور سارا خاندان
 نبی امیہ کا جمع تھا اور خلیفہ سے درخواست کی کہ اپنی صاحبزادی کے
 ساتھ میرا نکاح کر دیجئے سب لوگ بہت برا فرودختہ ہوئے اور خلیفہ
 نے باہستکی فرمایا یہ امر غیر ممکن ہے میں مسلمان ہوں اور تم مغیر
 ہماری ملت سے ہماری شریعت میں یہ وصلت جائز نہیں ہے یہودی

جواب دیا کہ آپ کے پیغمبر نے تو اپنی بی بی کا نکاح علی ابن ابیطالب کے ساتھ کیا تھا عمر عبدالغفر نے کہا کہ وہ بہت بڑے عظماء ملت محمدی سے تھے یہودی نے کہا کہ ہر ایسے بڑے عظماء ملت پر خطبوں میں کیوں ہوتی ہے عمر بن عبدالغفر نے لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ اس کا جواب دو سب لوگ ساکت اور زلدم ہوئے اور اسی وقت انہوں نے حکم صادر کیا کہ خطیبوں سے وہ الفاظ مانسرا کال ڈالیئے جائیں، ہر جید خباب مولوی صاحب نے اس پوری کیفیت کو جو صاحب ابوالفدا نے لکھی تھی اڑا گئے اور یہ نہیں لکھا کہ جب علمائے بے حد حدیث فضائل خباب امیر علیہ السلام کی رات بھر میں بناؤالین اور صبح کو پیش کین تو نفست کی موقوفی کا حکم ہوا اور دوسرا فعل نیک یہ عمر ابن عبدالغفر سے صادر ہوا کہ اس نے باغ مذک ادلا و فاطمی کے حوالہ کیا۔

اگر دیدہ انصاف ہو تو دیکھ لیجئے کہ کس درجہ کو حدیث بنانے کا ملکہ آپ کے مذہب کے اسلاف کو تھا پہلے تو وہ حدیث گزنی جس سے خلافت حضرت ابوبکر و عمر و عثمان کے جائز تھی و بقیہ زمانہ نبوت گردانے گئے و زمانہ معاویہ و یزید وغیرہ براعظم اگر عمر ابن عبدالغفر نے کیونکہ میں یہ خلافت اور بقیہ نبوت حقہ تھی ان کیدکن عظیمہ مگر جب باوجود ان جوئی حدیثوں کے بوجھا جاتا ہے کہ صاحب جو ضرورت خلیفہ مقرر کرنے کی آپ فرماتے تھے وہ ہنوز باقی ہیں تو آپ خلیفہ کیوں نہیں مقرر فرماتے تو طرفہ جواب یہ ملتا ہے کہ اب مسلمان کی قدرت سے خلیفہ کرنا باہر ہو گیا غرض جو کوئی اس بے تکی جواب کو سنتا ہے وہ نہایت ہی آپ کے مذہب کے بائین

کا معترف ہوتا ہے کہ خود ہی یہ کہتے ہیں کہ خلافت تیس سال کے بعد تھے
 پہر سلطنت ہوئی اور سلطنت سے پہر خلافت حق پر اولیٰ و بعد اس کے
 پہر ملٹی اور سلطنت بن گئی اور سلطنت بھی ہوئی تو کیسی کہ اب مسلمانوں
 کی بنیائی کچھ نہیں رہی مگر آیہ استخلاف کے بابت سوا دسکی بھی بنایا ہی ہے
 اول تو کہین سے اسکا ثبوت نہیں کہ خدا نے اونہیں ایمانداروں سے
 وعدہ کیا تھا کہ تم کو خلیفہ بنائیں گے جو بروقت نزول سورہ نور ایمان
 لائے تھے لیکن بحث کے لیے ہم مان لین تو ضرور ہے کہ سورہ نور میں
 چونکہ مذکور اہتمام حضرت عائشہ کا ہے جو ستمہجری میں منگام حریت
 جناب خورشید رسالت لگا لگا گیا تھا ملاحظہ فرمائیے کتاب تاریخ
 مقبرہ روضۃ الاجاب اور اوسى کتاب لاجواب سے سند نیچے کہ جناب
 حضرت امام حسن علیہ السلام ستمہجری میں اور جناب امام حسین
 علیہ السلام ستمہجری میں پیدا ہوئے تو ظاہر ہے کہ بروقت نزول
 سورہ نور دونوں سرور سینہ رسول مجتبیٰ اور تخت جگر علی مرتضیٰ و نور
 ہضرتا طہ زہرا تسلسلہ دو سالہ بھی پورے نہ ہوئے ہوں گے اور
 آپ حضرات جناب امیر علیہ السلام کے صغیر سنی کے ایمان کو اوڑھا
 کے بخاطر حضرات ابو بکر و عمر ایمان لانا بے پروہ سالگی قبول کرتے ہیں
 ملاحظہ ہو اطہار الہدیٰ صفحہ ۴۶ تو ظاہر ہے کہ معاذ اللہ دونوں حضرات
 اوس وقت نہ خدا کو پہچانتے تھے نہ رسول کی وقت جانتے تھے
 نہ بچہ تھے مکمل بھی نہ ہو گا تو ایمان کیسا پس منشاء آیہ استخلاف
 سے وہ محروم تھے تو حضرت امام حسن علیہ السلام سے مشیت ایزد کا
 کیونکر متعلق ہوئی جو ہم ہی ہمیں کے لئے خلیفہ ہو گئے اسکے سوا

ایہ اختلاف میں تو یہ بھی شرط ہے کہ وعدہ اولیٰ سے ہی جو بروقت نزول سورہ
 نور ایمان لائے ہیں اور عمل کرتے ہیں شایستہ و مالانکہ آپ کو اصرار ہے
 کہ خلافت راشدین کیسے ہی عمل کرتے رہیں ہوں ہر گاہ سنا عمل و امکا مشتمل
 سے وہ فایض ہیں تو چاہو وہ کچھ کریں تو اولیٰ سے وعدہ کیونکر متعلق ہو گا یہ وعدہ
 تو ان کے سوا اور مومنین سے جو داخل آیت سورہ بینہ میں متعلق ہو سکتا ہے
 و اگر کہنے کہ نہیں حضرات خلفائہ ثلاثہ سے متعلق ہے اور ضرور اعمال میں
 اولیٰ سے درکار تو یہ ہمارا وہی اصرار ہے کہ حسن خاتمہ ثابت کئے اور اگر زیادہ
 نہیں تو وہ مقولہ سقی طوسی کا جو بار بار سرکار کے منہ سے نکلتا ہے کہ مخالف قلی علیہ السلام کو قاتل
 میں بعد طاعت او ان دونوں آیتوں کو جو سورہ بقرہ اول کو چہارم دوسرہ کف پارہ
 کہ کو ح ۱۹ میں میں نبی پہلی آیت کا آخر کان من الکافرین جس کے معنی یہ ہیں کہ ہوا کافروں اور
 دوسری آیت جس میں یہ ہے کہ ففسق عن امریکہ جس کے یہ معنی ہونے انکار کیا حکیم رب نی سے ہم اس کے
 بھی ثبوت کے طالب ہوں گے کہ او ان کے واسطے دین غالب کیا گیا و اگر آپ یہ معنی
 کہ میں بے بیٹے کہ او ان کی عہد میں دین اسلام بہت پہلا تو ہم محمود و غریبا
 اور شہاب الدین غوری کو بھی آیا یہ اختلاف میں داخل کر نیکیو طیار ہوں گے
 اور خلفائہ ثلاثہ اور عباس کو بھی شامل کریں گے جنکی خلافت سے آپ کے
 پیشوا یہ کہ کیا چوڑا تے ہیں کہ کذب بنو الذریعہ اور یہ بھی او سے
 عرض کریں گے کہ نندہ نواز آیا یہ اختلاف میں تو یہ بھی وعدہ خدا کا ہے کہ جنکو
 ہم خلیفہ کریں گے انکی وحشت کو ہم امن سے بدل دیں گے اور جبکہ اسکا
 وعدہ حق اولیٰ سے تو براہ مہربانی اسکا ثبوت لائی کہ حضرت علیؑ تو ظاہر
 طور پر قبول آپ کے اساتذہ کے وہ تو کہتے ہمیشہ انکی فوج و راکھی لندا
 وہ نواز آیا یہ اختلاف سے کو سون دور میں مگر حضرات خلفائہ ثلاثہ کا خوف

کمان اور کعب بدلا گیا حضرت ابو بکر کس لڑائی میں بے حکم و حکم میں تھے
 تھے اور کفار ناغہ ہار سے مثل محمود و غزنوی اور شہاب الدین غوری کے
 جو ہندوستان میں صف کارزار سے نکل کر لڑا تھا فوج دشمن پر بل شہ
 اور دست بدست لڑے اور انہوں نے کیا خوش امدانہ اشعث کو
 اپنا جھنڈی بنیں بنایا یا جناب بھادر نے بہادر خلیفہ دویم عمر ابن الخطاب
 ابو لؤلؤ غلام معیرہ کے خطاب پر عتاب سے جو سہ سجد ہوا تھا خلیفہ
 نہیں ہوئے و حضرت خلیفہ سیوّم نے باغیوں کے اندیش سے دروازہ
 بند کر کے گوشہ گزینی اختیار نہیں کی اور بعد اسکے میر بھی ہم کو نہیں گئے
 کہ جناب جب ایسے صریح و صاف آیت موجود تھی تو آپ کیوں انکار کرتے
 ہیں کہ حق تعالیٰ کیسیکو خلیفہ نہیں کرتا خلیفہ بنا کر خلیفہ اللہ کے ماتہ میں ہے
 اب اگر وہ تماشا و یکنادہ نظر ہو جو صاحب تحفہ نے اپنے کمال صنعت
 سے واسطے ثبوت خلافت خلفاء اشرفین کے کیا ہے دیکھتے تو یہی صورت
 تحفہ اشاعری مطبوعہ مطبع منشی نو لکھنؤ لکھنؤ ملاحظہ ہو کہ صاحب تحفہ نے
 یہ ایہ سورہ نور و وعد اللہ الذین اعطیکم ترجمہ کو تو خلافت اپنی عادت
 کے انورا دیا ہے مگر ارقام فرمایا ہے کہ حاصل این ایہ اینست کہ حق تعالیٰ
 وعدہ فرمود کہ انیرا کہ وقت نزول سورہ نور لیان آورہ و عمل صالح
 کر وہ جو دندما شک جمع را از ایشان خلیفہ سازد بر زمین مسلط کند مثل خلیفہ
 ساختن ک نیک پیش ازین گذشتہ اند مثل حضرت داود علیہ السلام
 کہ در حق ایشان یا داود حاننا جعلناک خلیفۃ فی الارض و اودیت
 و دیگر انبیای نبی اسرائیل و نیز وعدہ فرمودہ کہ و ازین اثبات را کہ مرئی
 و پسندیدہ خداست در زمین مملکتان و بدیعنی روح و شیوہ عطا فرماید

ہوتے تھے ثابت گردانید و غیر وعدہ کر دے کہ انہار ابدل غوفی کہ در آن وقت دست
 امن کلی از زانی فرماید پس مجموع این امور چون در وعدہ الہی داخل شدند واقع
 شدنی آمد و الا خلف در وعدہ حق تعالی لازم آید و مجموع این امور در اسوا و زوال
 خلفاء ثلاثہ واقع نشدہ زیرا کہ امام مہدی در وقت نزول این سورہ مالا جماع
 موجود بنود و حضرت امیر اگر چہ در آن وقت موجود بود لیکن رواج دین این
 مرضی الہی و پسندیدہ اوست بر علم شیعہ حاصل نشدہ بخور فرمائی کہ صاحب
 تحفہ نے اس مقام پر ترجمہ کو اور اس کے غلامہ مطلب پر کیوں اکتفا کیا اور
 تب پھر آخر ص ۳۴۰ و شروع ص ۳۴۱ کتاب مذکور کو ملاحظہ فرمائے
 جہاں شاہ صاحب نے لکھا ہے قول تہاے ومن کفر بعد ذالک
 فاولئک ہم القاسقون ای ومن انکسر خلافتہ الخلفاء
 بعد ذالک ای بعد سماع ہذہ الایۃ والعلوم باستخلاف اللہ تعالیٰ
 آیا ہم فاولئک ہم الکاملون فی الفسق ترجمہ و خبرنا قتد بخلیفہ گردان
 خدا می تہاے این جماعہ را پس آن گروہ ایث اند کامل در فسق اور اس
 ترجمہ کے پہلے شاہ صاحب ترجمہ فرمایا جسکے تحت کہ در قرآن مجید منکر خلافت
 خلفاء ثلاثہ را نیز در آیہ استخلاف کافر فرمودہ کہے سرکار کہ اس آیت میں
 سواے قول حق تہاے کے اور عبارت یا ہودہ کہین کی ہو حضرت شاہ
 صاحب نے کیوں جوڑ دی آیا اسی لئے تاکہ جملہ وغیر عربی دان و فاطمہ عربی
 و دیکھ کر اور جناب شاہ صاحب کے ہر قول تہاے دیکھ کر بلا سمجھی اشارہ
 ای کل عبارت عربی کو مقولہ حق تعالیٰ باور کر لیں مگر کیا صاحبان فہم نسبت
 شاہ صاحب کے سواے اسکے کہ حق سے چشم پوشی کی ہے کہ اور
 سمجھیں گے اور کیا وہ نہ دیکھ میں گے کہ منکر خلافت خلفائے ثلاثہ کے

نسبت حق تعالیٰ نے کب حکم کفر کا دیا ہے اور غالباً حضور بھی اگر قوت منفرد رکھتے ہیں تو سر جکائیں گئے کہ ناسق کے معنی شاہ صاحب نے یہاں کافر کے حسب مراد جناب خضران اب طالب شراہ سکے لئے ہیں جسکے آپ مخالف ہیں اب میں آیہ مستدلہ کو مترجمہ عبدالقادر صاحب دہلوی قرآن مجید ترجمہ مطبوعہ منشی نزل کشور لکھنؤ شامہ بھری سے پہلے لکھتا ہوں

وعدا اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم فی
 وعدہ دیا اللہ نے جو لوگ تم میں ایمان لائے ہیں اور کئے ہیں نیک کام پیچھے حاکم کر گیا اونکو
 الارض کما استخلف الذین من قبلہم ولیکن لہم فیہم الذین
 ملک میں جیسا حاکم کیا تھا اونسے اگلوںکو اور جہاد کیا اونکو دین اونکا جو
 اراضی لہو ولا یبدل لہم من بعد خوفہم امنایعبدونی
 پسند کر دیا اونکو اور دیکھا اونکو اونکے ڈر کے بدلے امن میری بزرگی کرینگے
 لا یشرکون بی شیئاً ومن کفر بعد ذالک فاولئک ہم الفاسقون
 شریک کرینگے میرا کوئی اور جہ کوئی ناشکری کر گیا اس سے پیچھے سو وہی لوگ ہیں بے حکم
 اب سرکار پہلے یہہ دیکھیں کہ مولوی جہانگیر خان مولف اطہار الہدیٰ نے
 یوں ترجمہ کیا ہے وعدہ کیا اللہ نے اون لوگوںکو جو تم میں سے ایمان
 لائے اور اچھے کام کئے یقیناً خلیفہ کر گیا اونکو ملک میں جیسے خلیفہ کیا تھا اونسے
 اگلوںکو لینے داؤد علیہ السلام کو بموجب آیت شریف یاد اودانا جعلناک
 خلیفۃ فی الارض اور اسطرح سلیمان علیہ السلام کو اور جہاد کیا اونکو
 یوں اونکا وہ دین کہ پسند کر دیا اونکو اور دیکھا اونکو اونکے ڈر کے بدلے
 امن میری ہی بندگی کریں گے شریک میرا نہ کریں گے کسیکو اور جو کوئی ناشکری
 کر گیا پھر بھی اوسکے سو دشمنی لوگ میں حکیم اور پھر غور کریں کہ خدا نے کن ناشکروںکو

یہ ترجمہ غلط ہے اور اس میں کئی غلطیاں ہیں

عاسق کہا ہے آیا منکرین خلافت حضرات ثلثہ کو یا او ان صاحبزادوں کو کہ جنہوں نے
اوس خلعت کو جو جناب رسول خدا نے اسلام کا پناہ یا تھا اوتارہ ہینکا اور اپنا
من مانا لباس پھینک دیا حکومت کا بجایا ابد اس کے صاحب شمس الضعی نے جو ملک
آپ کے داخل جماعت اہل سنت تھے اور اب صف اعلیٰ شیعہ میں داخل
ہیں تحریر فرمایا ہے اوس پر کان دیجئے۔ ۱۱

اقول اس آیت کو مولف نے باعتبار اپنے جہلانہ ترجمہ اور لایعنی یعنی
کہ اصحاب ثلثہ کی شان میں محض خلیفہ کے لایح سے تصور کر لیا اور شیعوں
پر بھی منتہا ہے کہ دیکھو اس آیت کو بارہ انا تم کے شان میں پیچھو یہ تو فاضل
خلیفہ کے شان میں ہے مولف نے اپنے ذہن ناقص میں خلفاء ثلثہ کے
نسبت اس وعدہ کو سمجھا ہے اور دروغ ترجمہ سے یہ بھی استنباط کیا
ہے کہ وہ میرے ہی عبادت کریں گے اور میرا شریک نہ کیونہ کریں گے
گویا اذکی عاقبت کی بھی خبر نہ آئی لیکن یہ نہ سمجھے کہ اگر اصحاب ثلثہ آتی
آیت سے مراد ہوتی تو وہ کون صاحب ہیں جن کے نسبت یہ فرمایا ہے
ومن کفر بعد ذالک فاولئک هم الفاسقون یعنی جو کوئی بعد خلیفہ
ہونے کے کفران نعمت کرے گا وہ ہی فاسقون میں سے ہو گا اور جبکہ اس
اگلی ترجمہ کے خداوند تھامے یہ وعدہ ہی یعنی کہ جو ہے کہ وہ خلیفہ صاحب
خدا ہی کی عبادت کریں گے اور نہ کسی اور کا شریک نہ گردانیں گے
تو یہ من کفر بعد ذالک خداوند تھامے نے کیسی فرمایا اور مولف
صاحب کو ترجمہ غلط لکھتے وقت شرم بھی نہ آئی کہ ابتدا سے قواعد سے
بھی واقف ہیں ترجمہ اور مقوم مولف پر بفضل الذیل مصرعی اعتراضات
دارد ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ اگر اس آیت کا خطاب عام صحابہ کے

یعنی مولف نے

ایک جگہ

خداوند تھامے

خداوند تھامے

خداوند تھامے

ہے تو اس لفظ سے تم میں سے جو ایمان لائے ہیں ثابت ہوتا ہے کہ سب
 صحابہ ایماندار نہ تھے دوسری یہ کہ اس آیت میں جو وعدہ الہی ہے وہ
 حملہ مومنین سے ہے اگر مغموم مولف صحیح ہو تو سوائے خلفاء اربعہ کے
 اور کوئی شخص نہ من قرار نہیں پاسکتا اور یہ امر کہ امت محمدی میں صرف
 خلفاء اربعہ ہیں مومنین تھے بالاجماع غلط ہے آپ ہی فرمائی ہیں کہ اس آیت سے
 خلیفہ اور رسول اللہ سے کیا علاقہ تعلق یہ ہے کہ جابل لوگ کلام الہی اور
 اور کے معنی اور مطلب میں بھی تصرف کرتے ہوئے خدا سے نہیں ڈرتے
 آیات کے ترجمہ اور تفسیر کرنے سے یہ تو ہم کو معلوم ہو گیا کہ مولف
 صاحب صرف مطبوعہ مترجم قرآن کو پڑھ کر مولوی بن گئے ورنہ کوئی حقیر
 سے یونہی کہ آپ نے کس تفسیر کے ذریعہ سے یہ معنی لگائی ہیں کہ
 یہ مستحلفانہم بھی خلافت رسول اللہ مراد ہے اور اگر آپ نے مثل اپنے
 ہی کسی دوسری کی عبارت سے استنباط اسکا فرمایا تو اتنا تو خور
 کرنا تھا کہ یہ وعدہ علی العموم مومنین سے ہے سب کے سب مسلمان خلیفہ
 رسول اللہ کس طرح بن جائیگو اور درآن حالیکہ آیت میں نظیر پہلے امت
 کی موجود ہے کہ جطرح اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو مصر سے نکال کر
 ایک بہت بڑا ملک انکو میراث میں عطا فرمایا اسی طرح مسلمانوں
 سے ہی وعدہ ہے کہ تم کو خداوند تعالیٰ تمام ملک روم و شام و فارس
 عطا فرمائے گا یہ خلفاء اربعہ کو کیا تعلق آپ نے آیت کے ترجمہ میں یہ لکھا ہے
 کہ یقیناً خلیفہ کرے گا انکو ملک میں جیسے خلیفہ کیا تھا اور اسے اکلونکو اور اکلون
 کی تفسیر میں آپ نے دو معبران یعنی داؤد و سلیمان علیہم السلام کا حوالہ
 دیا مگر آپ کو یہ تمیز نہیں آئی کہ جب آیت کے مقابلہ پر اکلون کا ذکر ہوتا ہے

تو امت سابقہ مراد ہوتی ہے اور جب یہ ترجمہ خدا کے مقابلے پر اگلوں کا لفظ نہیں
 آتا ہے تو اس سے انبیاء مرسلین سابق مراد ہوتے ہیں تمام قرآن
 میں صد مقامات پر یہ نظر میں موجود ہیں اور بہت مولیٰ عقل کی بات ہے
 کہ انہوں نے اس بات کا ہے کہ جگو ایسے با علم شخص کے مقابلے میں قلم اڑھانا
 بڑا ہے کہ جگو اردو ترجمہ قرآن شریف کا بھی سمجھنے کی کیا قوت نہیں ہے
 ورنہ اس قدر طوالت تحریر کی حاجت نہ پڑتی اب ملاحظہ فرمائے کہ آیات
 مندرجہ ذیل میں جب آیت کے مقابلے میں من قبل آیا ہے وہاں آیت
 سابقہ مراد لی لیگی ہے یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم
 والذین من قبلکم لعلکم تتقون والذین من قبلکم وہے لوگ
 میں اور آیت استدلالہ نمبر ۱۱۱۱ لفظ من قبل و فی هذا بمقابلہ قرآن
 من قبل سے مراد قریت و انجیل ہے ما انزل الیہا وما انزل من
 قبلات سے مراد صحائف انبیاء سابقین کا الذین من قبلکم کا خوا
 اشد منکم قوت میں آیت سابقہ مراد ہے پہر ترجمہ کیا ہے میری
 بندگی کریں گے شریک میرا نہ کریں گے کیسکو معلوم نہیں ہوتا کہ صیغہ
 استقبال کہلان سے پیدا ہوا ہے اور یہ ہم یقینی اور قطعی عبارت کس قاصد
 سے لکھی گئی ہے صحیح ترجمہ تو اس فقرہ کا یہ ہے کہ میری عبادت کریں
 میرا شریک نہ کیوں کریں اس حیانت کیسویں چاہے اور کہ یہ نہیں
 جگہ ہو و انصار می پر تعجب ہو کہ کرتا تھا کہ ایسے آسمانی کتابوں کو کس طرح تحریر
 کریں گے مگر اب مسلمانو غین بھی ان کی نظریاں جلتی ہے قرآن شریف
 کے الفاظ یا ترجمہ کو دیکھنا بلا شکر کفر ہے افسوس یہ ہے کہ موفد صحاب
 بھی جب ناخواندہ لوگوں کے بہکانے کے لئے ترجمہ قرآن میں تخریف

تو یہ خیال نہ کیا کہ آیت کے اگلے فقرہ کو جس سے مراد یہ ترجمہ غلط ہوتا ہے
 کہ ان چپٹاؤ گاغی ومن کفر بعد الذلث جس کا یہ مقصود ہے کہ جن لوگوں نے
 وعدہ ہوا ہے اگر انہیں سے کوئی بعد ایسا وعدہ کافر نعت ہوگا تو وہ
 ناسق ہے اگر خداوند تعالیٰ بالیقین یہ فرماتا کہ یہ لوگ میری ہی عبادت
 کریں گے تو پھر اونسے اندیشہ کافر ہو جائیگا کس طرح رہا دراصل یہ آیت
 فقہر و مساکین و مہاجرین کے شان میں ہے کہ خلیفہ مشرکین قریش طرح
 طرح دھمکیاں دیدی کر ڈرایا کرتے تھے اونسے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا کہ
 کہ جس طرح اگلی امت یعنی بنی اسرائیل کو ہم نے زمین کا مالک کیا تھا ویسی
 ان کو بھی زمین کا مالک کریں گے اور خوف کے بدلے امن دینگے ان کو
 چاہئے کہ میری عبادت کریں میرا شریک نہ کیونکہ گردانین اور جو کوئی بعد
 اس کے کافر ہوگا وہی ناسق ہے پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 واقیموا الصلوات و اتوا الزکوٰۃ و اطیعوا الرسول لعلکم ترحمون
 پس دوران حالیکہ آخریوم وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جن
 صحابہ کے بجائے اطاعت رسول اللہ مخالفت اور عدول حکمی ثاببت
 ہوئی ہے وہ اگر اس آیت کے مصداق بھی ہیں تو پوری آیت کے مصداق
 ہیں اور آیت مستندہ مؤلف کے آخری فقرے سے خاص جہی لوگ
 مراد ہیں بنابر اہمیت ان مؤلف ہم تفسیر بموجب علی کی نقل کرتے ہیں
 خود فارسی تفسیر اہل سنت و جماعت کی ہے اور اعلیٰ مؤلف صاحب
 اوسکو سمجھ ہی سکیں گے وعد اللہ الذین امنوا منکم انکم وعدہ کرو
 خدا ہی تعالیٰ انانرا کہ گرویدہ انداز شاگرد کار اسے شایستہ مراد
 بقول اشہر فقرہ مہاجرین اند کہ بعد از ہجرت مدینہ و منازل جاسے

بعض نسخوں میں
 اور بعض میں

اگر فتدالح پھر من قبلہ صحر کی تفسیر ملاحظہ کیجئے من قبلہم پیش
از ایشان یعنی نبی اسرائیل کہ زمین مصر اوشام برایشان داد تا تصرف کردند
اور ان ترجمہ بعید و انہی بہرستند مراد از زمان خلافت شریک نہ سازند با من جبر
را امام ثعلبی بے تفسیر من کفر بعد ذالک میں لکھا ہے کہ اول قبیلہ و انہی
کفران لغت کر کے مصداق اس آیت کا ہوا اس بھی ثابت ہے کہ یہ آیت غلط
اربعہ سے مخصوص نہیں ہے بلکہ عوام مسلمان سے خطاب ہے۔

اب ہم صاحب شمس الضحیٰ کی تحریر کو ختم کر کے عرض کرتے ہیں کہ صاحب
شمس الضحیٰ نے جو کچھ لکھا ہے اسکو ادھون نے اوس موادن سے اخذ کیا
ہے جو حضور کے یہاں کی کتابوں میں تھا اذن کے مذہب حال کی کتب
سے متعلق نہیں ہے نہ انکو اسکی حاجت تھی کہ اپنے مذہب کی کتابوں سے
ایسی ضرورت میں کہ خود آپ کے کتابوں سے تردید ہو رہی تھی اور نہ ہم
کو ضرور ہے کہ ہم اپنے یہاں کی حدیثوں سے کچھ لکھیں ہماری غرض تو اس طرح
سے صرف آپ کے مقدس و متورہ صاحب تحفہ کے مدارج دیانت و کمالات
سے ہے اور اسلئے یہ کہہ کہہ کہ جہاں تک صاحب شمس الضحیٰ کی تحریر کا حقہ صاحب
تحفہ اشاعری کے نقیب ہو عنایت فرمائی اپنے خامہ کی عنان کو دوسری
جانب پر بہرتے ہیں اب حضور ملاحظہ کریں کہ جس قدر کثرت بیعت حضور نے
فرمائی تھی وہ تنہا راستی و راست نہ تھی یہ دعویٰ آپ کا کہ جماعت شاہین
جدا تھی اور صحابہ کی علیحدہ ہم نے قطع نظر اور دن کے خود آپ کے مانے
ہوئے عبداللہ ابن ابی کافر اور حضرت معاویہ ابن ابی سفیان باغی اور فاروق
کی خیال دیکر صریحاً آپ کا دعویٰ باطل کیا فاسق اور کافر کو قرآن مجید ہے
کی آیتوں سے ایک کر دکھایا اور یہ بھی ثابت کر دیا کہ عبداللہ ابن ابی

باوجود معاف ہونے قصور فرما۔ احد پھر کافر کا کافر بتا رہا تو جن آیات میں حضور
 نے اُن صحابہ کو جن کے ہم منکر میں داخل کرنا چاہا تھا وہ کہاں داخل رہے
 اور جو کچھ طومار آپ نے ہم پر انزاموں اور بے دینی کا دیا اور ہمارے علماء
 کی شان میں فرمایا اس کا کیا حال ہوا پس ہر چند ہمارے خباہت کا میدان
 وسیع ہے اور ہم کو خدا کے فضل اور ایتہ علیہم السلام کی تائید سے اس
 میدان میں بڑے بڑے عالم کامل کی کتب مفت کتبہ کارزار کو حاضر اور
 علما جنکی زندگی کو حق تقائے طول دے اور اُن کی فیض و برکات سے ہمارے
 مذہب کے باغ کو روز افزون نہرِ حیات بخشے موجود ہیں تو ہم آپ کے ایک
 ایک فقرہ پر دفتر لکھنے کو حاضر ہیں مگر اس قدر کھراپے اُن اوراق کو تمام
 کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے مضامین کھن کو جو لباس تازہ پہنا کے اور
 سوناگ کا عطر لگا کے بڑے طمطراق سے دواہن بنایا تھا اس کی قلعی کھل
 گئی اور اس کے کپڑے اور تر تے ہی جو مٹا لگی سے حضور نے غارہ ملکہ
 جہر تان مائی تمسین وہ بہر ٹنک آئین اور وہ ہی عجز وہ نظر آنے لگی لہذا ایسی
 سعی بیکار سے بجز اس کے کیا حاصل ہوا کہ آپ کے طرفدار آپ کی تحریر
 پر خوش ہو گئے اوچل اوچل پرے شد و مارے پڑھنے لگے اب وہی میری
 اس گزارش کو دیکھ کر آپ کی خدمت میں جو چاہیں عرض کریں مگر مجھے خفا ہو
 اور گالیان دینگے تو ہر گاہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت
 میں مخالفتیں نہ کوئی دقیقہ اٹھائیں رکھا جناب سید ابراہیم رضی رسول مختار کو
 ناسزا کہتے رہے تو ہم اُن گالیوں کو بیہول کا مار سمجھ کر خوشی سے زینب
 اُٹھ کر سکین گے مگر ہمارے ساتھی ضرور نہایت ہی اگرچہ راضی ہوں گے
 تو بھی کیا فائدہ ہوگا اور سوا سے باتوں کے طومار کے کیا اُتار ہوگا نہ آپ

تایید کرنے سے ہم اونکی مداح ہونگے جن کے نسبت ہم کو پورا یقین ہے کہ دین اسلام کو اونہوں نے پراگندہ کیا نہ ہمارے سمجھانے سے آپ یرف کو برا اور اچھوں کو اچھا سمجھیں گے اور جب حال یہ ہے تو یقین فرمائی کہ یہ قیل قال یہودہ ہے بہتر تو یہ ہے کہ مجا سے خود غور کرنا چاہئے اور نہایت ہی شند ہے دل سے ہر نکتہ کو سمجھنا چاہئے اونکا ذکر تو بیفائدہ ہے جو فرماتے ہیں شعر فارغ از رسم رہ گبر و مسلمان کردی وہ اسی جنون گرد تو گردم کہ جب احسان کردی کہ گویہ گرد اب بحر رحمت قبول ذات حق تعالیٰ ہیں آگئے ہیں اور جنہوں نے بعثت انبیاء پر اعتقاد کر لیا ہے اونکی ذات سے مجھ کو ہر آمینہ اُمید ہے کہ وہ ہمارے پیغمبر حق کے دین کو اختیار کریں اس واسطے کہ ایسا دین صاف دین کوئی نظر نہ آئیگا جس میں حق تعالیٰ کی وحدت ایسے صاف اور بے داغ مانی گئی ہو جیسے ہمارے پیغمبر حق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تعلیم کی مان یہ ممکن ہے کہ او یاں مختلف کے احکام عبادت اور معاشرت کے بابت بلا لحاظ ملک و بلاد کچھ خدشہ و فساد مثلثی دین حق کے ذہن میں پیدا ہوں تو اونکا دفعیہ اس طرح خاطر خواہ ہوگا کہ جیب اونہوں نے پیغمبر حق اور نادہی مطلق خباب رسول خدا کو مان لیا تو جو کچھ واقعی اُن حضرت نے فرمایا وہ فرمودہ خداوند واحد یکتا ہر اور نام نہ خیال انسانی او سپر جائز نہیں ہے اور فلسفہ اور حکمت کے سبب فرمودہ رسول اللہ سے باطل ہیں اور جب اس طرح طالب نجات کا دل کدورت سے صاف ہوگا اور بعد اُسکے وہ غور کریگا تو صرف اوس مذہب کو اختیار کریگا جس میں فرمودہ رسول خدا کے ارشاد ہدایت بنیاد کی تعبیر اونسے قبول کی گئی ہے جنہوں نے بلا واسطہ رسول اللہ سے قیام

پای تھی اور جبکہ کوئی معلم بخیر رسول مقبول اور ثابت نہیں ہے اور جنہیں جس
و ذنب بموجب فرمودہ الحق سبحانہ تقاضے و درہوا اور اونہیں سے جو حضرت
رسول خدا کے رو برو موجود تھے انکو رسول اللہ نے اپنا نفس اور اپنا بہائی
اور طاعت جگر اور فرزند و سر دار اہل جنت فرمایا اور جو بعد ان حضرت کے
پیدا ہو نیکو تھے یا میں ہمہ کہ وہ حضرت کے ذریت سے تھے موافق آپ کے
حدیث مستکمہ کے اپنا بھائی فرمایا اور اپنے کو انکا فرط کہا ملاحظہ فرمائی وہ
حدیث یہ ہے کہ انوسر یہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک ذریعہ
خدا اصلی اللہ علیہ وسلم مقبرہ کی طرف تشریف لی گئی تھی اور فرمایا السلام علیکم
ادار قوم مومنین ان انشاء اللہ بکھولا حقون اور یہ فرمایا اے
کاش ہم اپنے بھائیوں کو دیکھتے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا
کہ یا رسول اللہ کیا ہم لوگ آپ کے بہائی نہیں ہیں فرمایا تم ہمارے صحاب
ہو اور بہائی ہمارے وہ لوگ ہیں جو ہمارے بعد آئیں گے اور وہ اتنا
پیدا نہیں ہوئے میں انکا فرط ہوں عرض یہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
و لوگ آپ کی امت سے آپ کے بعد دنیا میں آئیں گے اور آپ نے
انکو نہیں دیکھا آپ انکو کیونکر پہچانیے فرمایا تم میں سے کسیکے پاس مشکلی
اور پچھلیاں گھوڑے ہوں تو آیا وہ شخص اپنے گھوڑوں میں ایک کو دوسرے
سے پہچان نہیں سکتا امت میری قیامت کے دن سفید منہ اور سفید ہاتھ
پانوں پچھلیاں گھوڑوں کے سے آئیں گے اور یہ سفیدی منہ اور ہاتھ
پانوں کی آون کے آثار وضو سے ہونگے ترجمہ جذب القلوب صفحہ ۱۴۳
مطبوعہ نول کشور لکھنؤ فرط کے معنی جو شخص اصلاح عرض کیو اسطے آگے
جاتے ہیں کچھ شبہ نہیں ہے کہ جبکہ رسول خدا نے اپنا بہائی کہا وہ میرے

امام سے لیکر بارہویں امام تک ہین خباثتِ آبِ سی کے کتاب میں ہے
 روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک درزین حضرت رسول خدا
 کے حضور میں بیٹا تھا کہ اس وقت حضرت کی گود میں حضرت حسین رضی اللہ
 عنہ تھے میرے طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ ای جابر حسین کے ایک فرزند ہوگا
 نام اس کا قیامت کے دن منادی ندا کرے گا کہ اسی شہید عابدین اور ائمہ اوقوت
 یحسین کا کہ اس کا نام علی ہوگا اور کھٹے گا اس کے ایک لڑکا ہوگا نام
 اس کا محمد ہوگا اگر تو اس کا زمانہ پاوے تو تو اس کو میرے طرف سے
 سلام کھنا دیکھے بڑے متعصب مولوی جہانگیر خان کا رسالہ اطہار الہدی
 صفحہ ۵۸۵ میں ہر معصوم کے لئے ایسی اسناد وجد اگانہ دی سکتے ہیں مگر یہی
 کتابوں کے تلاش میں عوام کو پریشانی ہوگی لہذا قطرہ از بحار لکھ کر عرض کر
 بین کہ قرآن مجید کے مفسر اور احادیث کے معنی بتلانیو اس لئے ائمہ اطہار
 علیہم السلام کے سوا کوئی نہیں ہے اور کوئی بھی اس کے علم و فضل کا انکار
 نہیں کر سکتا ہے اور جب اس کی تعلیمات سے اور اس کے اوصاف امامت سے
 کوئی بھی طالب نجات اس کو معصوم اور علم دین میں کامل مانے گا تو جس طرح ارشاد
 رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم فرمودہ ائمہ علیہم السلام پر بھی یقین
 کرے گا اور اس کو حق قرارے گا کہ ائمہ مانے گا اور تب وہ پاک و بیباک دین محمدی
 میں داخل اور شامل ہوگا پھر اس کو کسی مسئلہ کے قبول سے عدول نہ ہوگا اور
 ہرگز اس کو نہ بھگانے والوں کے چکر میں نہ پڑے گا جو مثل بے دینوں کے رسول خدا
 کے فرمودہ پر شک کرتے ہیں مسلمان ہو کر ائمہ کے اقوال میں شک نہ کرے
 تاں اس کا مضائقہ نہیں کہ وہ طالب نجات اس کی تحقیق کرے گا کہ جو کچھ وہ قبول
 کر سکتا ہے وہ فرمودہ ائمہ معصومین علیہم السلام ہے یا نہیں باقی اللہ اعلم

آیت آخری
۲۵۰
و غیر صلاح لنا اعدا لنا و لکوا علیہم بغی الجاهلین فقط

تمام شد

صحت نامہ آیتہ اخروی

۱۴	غلط	صحیح	۱۴	غلط	صحیح	۱۴	غلط	صحیح
۴	سودنفس	سورآیتہ آخر	۶	۱۵	زبان دیہاتی	۱۴	۱۰	پیروی
۸	حجۃ	حجۃ	۱۸	۱۵	گوئی اس سے	۱۴	۱۴	قابلیں
۱۱	قوا	قوا	۱۹	۱۸	جسنے	۱۸	۷	اتنی
۱	پن	۷	۷	۵	کہ میرا	۱۹	۷	مالی
۲	درپے کی	درپے کی	۱۲	۱۲	دیسکے چیک	۱۲	۱۲	مکان
۹	پہلا	پہلا	۱۸	۱۸	عقب	۱۴	۱۴	دہاند
۱۰	فضائل	فضائل	۸	۲۷	کہلا کہلا	۱۵	۱۵	است
۱۱	بہن	بہن	۵	۵	تزوج	۷	۷	کہ او
۱۳	پس شیعہ	پس شیعہ	۹	۹	وہ مصیبت	۱۸	۱۸	اقتدار
۱۴	اؤکو اور	اؤکو اور	۱۲	۱۲	توین	۲۰	۱۰	بغایت
۱۴	کیٹ	کیٹ	۹	۱	ہوئے	۲۱	۶	الضالین
۱۵	اؤکو اور	اؤکو اور	۶	۶	اولی	۲۲	۹	ذبا
۱۶	اؤکو اور	اؤکو اور	۸	۸	فاطمہ	۱۲	۱۲	اؤکو اور
۱۸	اؤکا	اؤکا	۹	۹	بے حساب			یسا بلکہ
۲۰	حرارت	حرارت	۱۲	۱۲	اور رسول			حدیث
۲۱	لصریح	لصریح	۱۸	۱۸	علیہا			بلکہ
۹	اوپرین	اوپرین	۱۹	۱۹	ماجد	۱۳	۱۳	واحد
۱۴	کوٹا	کوٹا	۲۰	۲۰	دختر	۲۱	۱۰	اوسکا
۱۹	برنگ	برنگ	۱۳	۱۳	جیتہ	۲۳	۱۳	سفر
۲۰	مین	مین	۹	۹	دیمان	۱۵	۱۵	انفق
۲	ترتب	ترتب	۱۲	۱۲	سونا	۱۴	۱۴	نصف
۶	اگر	اگر			نہیں	۱۴	۱۴	عمر
۱۸	رسالت	رسالت			نہیں	۲۵	۲۵	اور او
۲۰	برسی	برسی			لکھ	۱۰	۱۰	کیونکہ
۶	نیاد	نیاد			ہائے	۱۳	۱۳	کتنے
۷	مور	مور			پیش	۷	۷	لا
۷	مور	مور			اور	۱۵	۱۵	نہیں

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۵۱	۵	۵۸	۲	۵۱	۵	۵۸	۲
۵۲	۱۰	۵۹	۵	۵۲	۱۰	۵۹	۵
۵۳	۱۱	۶۰	۵	۵۳	۱۱	۶۰	۵
۵۴	۱۲	۶۱	۵	۵۴	۱۲	۶۱	۵
۵۵	۱۳	۶۲	۵	۵۵	۱۳	۶۲	۵
۵۶	۱۴	۶۳	۵	۵۶	۱۴	۶۳	۵
۵۷	۱۵	۶۴	۵	۵۷	۱۵	۶۴	۵
۵۸	۱۶	۶۵	۵	۵۸	۱۶	۶۵	۵
۵۹	۱۷	۶۶	۵	۵۹	۱۷	۶۶	۵
۶۰	۱۸	۶۷	۵	۶۰	۱۸	۶۷	۵
۶۱	۱۹	۶۸	۵	۶۱	۱۹	۶۸	۵
۶۲	۲۰	۶۹	۵	۶۲	۲۰	۶۹	۵
۶۳	۲۱	۷۰	۵	۶۳	۲۱	۷۰	۵
۶۴	۲۲	۷۱	۵	۶۴	۲۲	۷۱	۵
۶۵	۲۳	۷۲	۵	۶۵	۲۳	۷۲	۵
۶۶	۲۴	۷۳	۵	۶۶	۲۴	۷۳	۵
۶۷	۲۵	۷۴	۵	۶۷	۲۵	۷۴	۵
۶۸	۲۶	۷۵	۵	۶۸	۲۶	۷۵	۵
۶۹	۲۷	۷۶	۵	۶۹	۲۷	۷۶	۵
۷۰	۲۸	۷۷	۵	۷۰	۲۸	۷۷	۵
۷۱	۲۹	۷۸	۵	۷۱	۲۹	۷۸	۵
۷۲	۳۰	۷۹	۵	۷۲	۳۰	۷۹	۵
۷۳	۳۱	۸۰	۵	۷۳	۳۱	۸۰	۵
۷۴	۳۲	۸۱	۵	۷۴	۳۲	۸۱	۵
۷۵	۳۳	۸۲	۵	۷۵	۳۳	۸۲	۵
۷۶	۳۴	۸۳	۵	۷۶	۳۴	۸۳	۵
۷۷	۳۵	۸۴	۵	۷۷	۳۵	۸۴	۵
۷۸	۳۶	۸۵	۵	۷۸	۳۶	۸۵	۵
۷۹	۳۷	۸۶	۵	۷۹	۳۷	۸۶	۵
۸۰	۳۸	۸۷	۵	۸۰	۳۸	۸۷	۵
۸۱	۳۹	۸۸	۵	۸۱	۳۹	۸۸	۵
۸۲	۴۰	۸۹	۵	۸۲	۴۰	۸۹	۵
۸۳	۴۱	۹۰	۵	۸۳	۴۱	۹۰	۵
۸۴	۴۲	۹۱	۵	۸۴	۴۲	۹۱	۵
۸۵	۴۳	۹۲	۵	۸۵	۴۳	۹۲	۵
۸۶	۴۴	۹۳	۵	۸۶	۴۴	۹۳	۵
۸۷	۴۵	۹۴	۵	۸۷	۴۵	۹۴	۵
۸۸	۴۶	۹۵	۵	۸۸	۴۶	۹۵	۵
۸۹	۴۷	۹۶	۵	۸۹	۴۷	۹۶	۵
۹۰	۴۸	۹۷	۵	۹۰	۴۸	۹۷	۵
۹۱	۴۹	۹۸	۵	۹۱	۴۹	۹۸	۵
۹۲	۵۰	۹۹	۵	۹۲	۵۰	۹۹	۵
۹۳	۵۱	۱۰۰	۵	۹۳	۵۱	۱۰۰	۵
۹۴	۵۲	۱۰۱	۵	۹۴	۵۲	۱۰۱	۵
۹۵	۵۳	۱۰۲	۵	۹۵	۵۳	۱۰۲	۵
۹۶	۵۴	۱۰۳	۵	۹۶	۵۴	۱۰۳	۵
۹۷	۵۵	۱۰۴	۵	۹۷	۵۵	۱۰۴	۵
۹۸	۵۶	۱۰۵	۵	۹۸	۵۶	۱۰۵	۵
۹۹	۵۷	۱۰۶	۵	۹۹	۵۷	۱۰۶	۵
۱۰۰	۵۸	۱۰۷	۵	۱۰۰	۵۸	۱۰۷	۵

۲۱	۲۲	غلط	صحیح	۲۱	۲۲	غلط	صحیح	۲۱	۲۲	غلط	صحیح
۲۱	۴۲	بقابلہ	قائلہ	۸۲	۳	کسی کذب	کسی کذب	۹۱	۱۳	منہ	منہ
۳	۴۳	تبیج	بیجہ	۹۰	۱۰	چنانچہ	چنانچہ	۲۱	۲۱	یتلث	یتلث
۴	۴۴	جسکو	جنگو	۱۱	۱۱	کیا پر	کیا پر	۹۲	۳	ظاہر ہے	ظاہر ہے
۸	۴۵	ہین نہ	ہین ہین نہ	۱۵	۱۵	والضواۃ	والضواۃ	۹۵	۲	استسنا	استسنا
۸	۴۶	مسلوک	سلوک			الظبیات	الظبیات	۱۳	۱۳	وقف بالبرہ	وقف بالبرہ
۱۶	۴۷	اقرار کر کے	اقرار کر کے			الظاہرات	الظاہرات	۱۹	۱۹	اپنے منہ	اپنے منہ
۱۷	۴۸	مقصود	مغفود	۱۷	۱۷	بزرگانہ	بزرگانہ	۹۶	۱	مسلک	مسلک
۱۸	۴۹	محقطوسی	محققطوسی	۸۲	۱۲	اون میں	اون میں	۹۷	۱۰	آپ اب آپ	آپ اب آپ
۱۹	۵۰	پھر دعویٰ	یہ دعویٰ	۱۵	۱۵	اللہ	اللہ	۹۸	۴	کہ حضرت	کہ حضرت
۲۱	۵۱	کلمہ	کلمہ	۱۹	۱۹	لین لٹائے	لین لٹائے	۹۹	۳	ما مسئلہ	ما مسئلہ
۱۱	۵۲	فرامیے	فرامیے	۲۰	۲۰	ایضا	ایضا	۱۰۰	۱۵	تقویۃ الایمان	تقویۃ الایمان
۱۲	۵۳	مختلف	محالف	۴۲	۲	یہ آیت	یہ آیت	۱۰۱	۲۱	مسلمان نے	مسلمان نے
۲۰	۵۴	عزرائیل	عزرائیل	۱۱	۱۱	اجمعین	اجمعین	۱۰۲	۱۸	فساد ہوا	فساد ہوا
۹	۵۵	جمایۃ	جملہ	۲۱	۲۱	حق تعالیٰ	حق تعالیٰ	۱۰۳		اوستے	اوستے
۸	۵۶	تنگ	تنگ			اسمین	اسمین	۱۰۴	۱۸	ما قلت	ما قلت
۲۱	۵۷	تاہد	تاہد	۸۵	۳	کی تہی	کی تہی	۱۰۵	۸	آتے ہنگو	آتے ہنگو
۱۶	۵۸	اگر خلافت	اگر خلافت	۵	۵	انبیا	انبیا	۱۰۶	۱۲	صد پر	صد پر
۲۱	۵۹	ابہقوات	ابہقوات	۷	۷	سبحانہ تعالیٰ	سبحانہ تعالیٰ	۱۰۷	۵	چڑ کے	چڑ کے
۵	۶۰	کہہ دینے کو	کہہ دینے کو			سے	سے	۱۰۸	۱۵	بہین لٹا	بہین لٹا
۷	۶۱	تکلیف حضور	تکلیف حضور	۱۹	۱۹	مقرب	مقرب	۱۰۹	۱۰	اونکی	اونکی
		حضور	حضور	۵	۵	اوسکی	اوسکی	۱۱۰	۳	ہفوات	ہفوات
۱۱	۶۲	من دلیری	من دلیری	۸۶	۱۶	مملک	مملک	۱۱۱	۵	بغض	بغض
۵	۶۳	دلم بسیار	دلم بسیار	۱۷	۱۷	شربک	شربک	۱۱۲	۸	ہوڑا گئی	ہوڑا گئی
۲۷	۶۴	نکیرین	نکیرین	۱۸	۱۸	کوہین	کوہین	۱۱۳	۲۰	حدیث	حدیث
۱۰	۶۵	جوڑ کیے	جوڑ کیے	۸۷	۱۰	حق تعالیٰ سے	حق تعالیٰ سے	۱۱۴	۲۱	ہے اور	ہے اور
۱۱	۶۶	چیز کی	چیز کی	۲۱	۲۱	کفار	کفار	۱۱۵	۱	میں فاس	میں فاس
۲۷	۶۷	سہی کرون	سہی کرون	۸۹	۲۱	فریقین	فریقین	۱۱۶	۸	از ہمار	از ہمار
۱۱	۶۸	من رب	من رب			تفسیر	تفسیر	۱۱۷	۱۰	ہے اگر	ہے اگر
		ہوئے میں	ہوئے میں	۹۰	۷	احداث	احداث	۱۱۸	۱۳	عجاب	عجاب
		غیر	غیر	۹۱	۷	بارہ	بارہ	۱۱۹	۱۶	کفتار	کفتار

[illegible]

۱۵۰	۱۹	سے	کے	۶	۱۶۹	مقبوضت	مقبوضت	۲	۱۸۰	شمار اعلیٰ	شمار اعلیٰ
۱۶۰	۲۰	دنیار و زادو	دنیار و زادو	۸	۱۷۰	پس عمل	پس عمل	۳	۱۸۱	ایچہ مالون	ایچہ مالون
۱۷۰	۲۱	راجہ	راجہ	۱۱	۱۷۱	محقق لشت	محقق لشت	۴	۱۸۲	کوفہ ہی	کوفہ ہی
۱۸۰	۲۲	بیر	بیر	۱۲	۱۷۲	منطق	منطق	۵	۱۸۳	جمع	جمع
۱۹۰	۲۳	سازہ	سازہ	۱۳	۱۷۳	محط	محط	۶	۱۸۴	پسین کیر	پسین کیر
۲۰۰	۲۴	الآچار	الآچار	۱۴	۱۷۴	اساغتہ	اساغتہ	۷	۱۸۵	سکراست	سکراست
۲۱۰	۲۵	زن و سار	زن و سار	۱۵	۱۷۵	الاسکال	الاسکال	۸	۱۸۶	جنتی	جنتی
۲۲۰	۲۶	عکس	عکس	۱۶	۱۷۶	دوم	دوم	۹	۱۸۷	عمران	عمران
۲۳۰	۲۷	مخصص	مخصص	۱۷	۱۷۷	مواخذہ	مواخذہ	۱۰	۱۸۸	سبہ	سبہ
۲۴۰	۲۸	ما من	ما من	۱۸	۱۷۸	ولند کر	ولند کر	۱۱	۱۸۹	بلدایت	بلدایت
۲۵۰	۲۹	بغض عاصمی	بغض عاصمی	۱۹	۱۷۹	یعبدی	یعبدی	۱۲	۱۹۰	جہی	جہی
۲۶۰	۳۰	مزنیکہ	مزنیکہ	۲۰	۱۸۰	یعبدی	یعبدی	۱۳	۱۹۱	اوایل کوفہ	اوایل کوفہ
۲۷۰	۳۱	بابہ	بابہ	۲۱	۱۸۱	انالہ	انالہ	۱۴	۱۹۲	خط	خط
۲۸۰	۳۲	اہل الذین	اہل الذین	۲۲	۱۸۲	بعدی	بعدی	۱۵	۱۹۳	لوکان	لوکان
۲۹۰	۳۳	دخول بادی	دخول بادی	۲۳	۱۸۳	فتوب	فتوب	۱۶	۱۹۴	برسی	برسی
۳۰۰	۳۴	بادی	بادی	۲۴	۱۸۴	اہلسنت	اہلسنت	۱۷	۱۹۵	مکراتے	مکراتے
۳۱۰	۳۵	محققات	محققات	۲۵	۱۸۵	شدہ مجاہد	شدہ مجاہد	۱۸	۱۹۶	عمہ	عمہ
۳۲۰	۳۶	بعدی	بعدی	۲۶	۱۸۶	الآخبار	الآخبار	۱۹	۱۹۷	دی ایمان	دی ایمان
۳۳۰	۳۷	کانہا ناگان	کانہا ناگان	۲۷	۱۸۷	قد تبہ	قد تبہ	۲۰	۱۹۸	یہ تعلق	یہ تعلق
۳۴۰	۳۸	ادخل	ادخل	۲۸	۱۸۸	لطریق	لطریق	۲۱	۱۹۹	کناخبات	کناخبات
۳۵۰	۳۹	اتہ	اتہ	۲۹	۱۸۹	شفاق سید	شفاق سید	۲۲	۲۰۰	ستر الملوك	ستر الملوك
۳۶۰	۴۰	لش تہ	لش تہ	۳۰	۱۹۰	منہم فی	منہم فی	۲۳	۲۰۱	وحد	وحد
۳۷۰	۴۱	یا باہرہ	یا باہرہ	۳۱	۱۹۱	سبیل الحکم	سبیل الحکم	۲۴	۲۰۲	النہی	النہی
۳۸۰	۴۲	رکنی	رکنی	۳۲	۱۹۲	مقالہ	مقالہ	۲۵	۲۰۳	قبتین	قبتین
۳۹۰	۴۳	بعثتی	بعثتی	۳۳	۱۹۳	اگر تھے	اگر تھے	۲۶	۲۰۴	عظمتیں	عظمتیں
۴۰۰	۴۴	نڈینی	نڈینی	۳۴	۱۹۴	کراتے	کراتے	۲۷	۲۰۵	پورہ سورہ	پورہ سورہ
۴۱۰	۴۵	گواہی	گواہی	۳۵	۱۹۵	پڑھ کر	پڑھ کر	۲۸	۲۰۶	الحجرات	الحجرات
۴۲۰	۴۶	ماندنا	ماندنا	۳۶	۱۹۶	آپے اسکے	آپے اسکے	۲۹	۲۰۷	جمع	جمع
۴۳۰	۴۷	محل القریہ	محل القریہ	۳۷	۱۹۷	علیہ جس	علیہ جس	۳۰	۲۰۸	روح	روح

